

శ్రీరస్తు  
వాసుదేవమననము

శ్రీ వాసుదేవయతీంద్రవిరచితము



చెన్నపురి:  
వావిళ్ళ రామస్వామి శాస్త్రులు అండ్ సన్స్  
వారిచే బ్రకటితము

1951

All Rights Reserved

# విషయసూచిక



విషయము.	పుట.
మోక్షోపాయము	1
అధ్యారోపము	2
స్థూలసృష్టిప్రకారము	5
అవవాదము	7
సాధనచతుష్టయప్రకరణము	8
చేతనాచేతనవిచారము	11
దుఃఖము స్వాభావికము గాదనుట	14
కర్తవిచారప్రకారము	22
రాగద్వేషాదిప్రకరణము	31
ఆత్మానాత్మవివేకప్రకరణము	37
శరీరత్రయవిలక్షణప్రకరణము	43
జ్ఞానేంద్రియవిచారము	45
కర్తేంద్రియవిచారము	48
పంచవాయుపులక్షణము	50
అంతఃకరణచతుష్టయవివరణము	51
చిజ్జడంబులకు లక్షణము	54
అవస్థాత్రయసాక్షిత్వప్రకరణము	57
పంచకోశవివరణప్రకరణము	64
సచ్చిదానందస్వరూపవివేచనప్రకరణము	72
అఖండత్వమననము	80
అజ్ఞానస్వరూపనిరూపణప్రకరణము	87
జ్ఞానాజ్ఞానస్వరూపవివేచనము	97
ప్రతిబంధత్రయవివేచనము	108
తాపత్రయనిరూపణము	128
ప్రతిబంధత్రయనిరూపణము	129
షడ్విధలింగప్రమేయము	131

విషయము.	పుట.
తార్కిక ప్రకరణము	134
సంశయ త్రయనిరూపణము	138
అధ్యర్థి కాధిభౌతికాధిదైవికములు	139
నవవిధసంస్కారనిరూపణము	140
పుర్యష్టకములు	141
దైరాగ్యబోధోపరతులు	„
జాననాత్రయనిరూపణము	143
అనురవాసనానిరూపణము	147
శ్రవణమననవిషిభ్యాసనిరూపణము	149
అసంభావన, విపరీతభావన	150
తత్త్వాదినిరూపణము	152
జలేంద్రియనిలక్షణనిరూపణము	153
సప్తవిధమైన తన్మనిరూపణము	154
మంచభృగునిరూపణము	155
ప్రారబ్ధత్రయస్వరూపనిరూపణము	156
సంచితప్రారబ్ధాదినిరూపణము	158
మంచప్రళయములయొక్క మననము	160
మూర్తిమంచకనిరూపణము	161
బ్రహ్మవిద్వరవరీయపరిష్కలక్షణనిరూపణము	162
సప్తావస్థలనిరూపణము	164
తాదాత్మ్యనిరూపణము	166
జీవేశ్వరస్వరూపనిరూపణము	168
మనోనిగ్రహనిరూపణము	172
దేహేంద్రియనిరూపణము	174
మఖదుఃఖవిచారఘట్టము	„
ఆత్మస్థియత్వనిరూపణము	178
మహావాక్యార్థవిచారఘట్టము	180
ఆత్మనాత్మవివేకనిరూపణము	187

శ్రీ ర స్త్ర.

శ్రీరామకృష్ణపరబ్రహ్మణే నమః.

# శ్రీ వాసుదేవమననము

## ప్రథమ పరకము

శ్లో. బోధానందమనం నిరస్తసకలం కారుణ్యపూర్ణక్షణం  
మూఢానా ముపదేశకం చ సతతం పాపాత్తనాం పాపహమ్,  
వైరాగ్యం చ విరాగిణాం సుఖకరం సంపాదకం సర్వదా  
శ్రీమద్దేశికవాసుదేవయతినం మూఢాత్మకోఽహం భజే.  
యస్యాత్మభూతస్య గురోః ప్రసాదా  
దహం విముక్తోఽస్మి శరీరబంధాత్,  
సర్వోపదేశ్ఛుః పురుషోత్తమస్య  
తస్యాంఘ్రియుగ్మం ప్రణతోఽస్మి నిత్యమ్.  
మూఢా నివేకినః కృత్వా లోకే సర్వోపదేశికః,  
య స్తిష్ఠతి చ తం శ్రీమద్వాసుదేవగురుం భజే.  
అనుగ్రహార్థం మర్యాదాం సంస్కృతా నధికారిణామ్,  
వివేకసారః శ్రోతృణాం రచ్యతే భాషయా మయా.  
అధ్యారోపాపవాదాభ్యాం నిష్ప్రపంచం ప్రసంచ్యతే.

—॥ మోక్షో పాయము ॥—

ధర్మార్థకామమోక్షము లనెడిపురుషార్థచతుష్టయములో “న న  
పునరావర్తతే, న న పునరావర్తతే” యనుశ్రుతి ప్రమాణముగ నిత్య  
మైనదగుటవలన మోక్షమే పరమపురుషార్థము. ధర్మార్థకామము లనిత్య  
ములు. ఏలయన; “తద్వ్యభేదా కర్తచిత్తో లోకః క్షీయతే” ఏవమేవా  
ముత్ర పుణ్యాచిత్తో లోకః క్షీయతే” ఇత్యాది శ్రుతులవలన నీలోకమున

కర్తములు క్షీణించిన లోకమును క్షీణించునట్లు, పుణ్యము క్షీణింపఁగాఁ బరలోకమును క్షీణించునని తెలియుచున్నది. మోక్షము బ్రహ్మజ్ఞానము చేతనే సిద్ధించును. ఇందుకు—“తమేవం విదిత్వాఽతిమృత్యు మేతి” “నాన్యః పంథా విద్యతేఽయనాయ” “బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరమ్” ఇత్యాది శ్లోకులు ప్రమాణములు. మరియు—“న కర్తా న ప్రజయా ధనేన త్యాగేనైకేఽమృతత్వమానశః” అనెడి శ్లోతిప్రకారము, అమృతత్వము (జననమరణప్రవాహవర్జిత మగుముక్తి), యజ్ఞయాగాదిపుణ్య కర్తములు చేయుటవలనఁగాని, గుణవదాయుష్కర్తృప్రాప్తివలనఁగాని, దానభోగసహిత ధనప్రాప్తివలనఁగాని లభింపదు. కావున ధర్మార్థకామముల నుపేక్షించి, మోక్షముకొఱకు ప్రయత్నించుటయే పరమపురుషార్థము; నరజన్మమునకు ఫలమును. ఆమోక్షము బ్రహ్మనుభవము వలననే లభించును. ఆపర బ్రహ్మత్వము (అధ్యారోపావవాదములవల్లఁ జెలిసికొనవలెను.

### — అధ్యారోపము —

అధ్యారోపమనఁగా, ఒకవస్తువును మఱియొకవస్తువుగ భ్రమించుట. అది యెటువలె ననిన; శక్తియందు రజతత్వాధ్యారోపము, రజ్జువునందు సర్పత్వాధ్యారోపము, స్థాణువునందు పురుషత్వాధ్యారోపము, \*మరుమరీచికలయందు జలత్వాధ్యారోపము, ఆకాశంబునందు నీలత్వాధ్యారోపము.

ఇవి యెటులనో అటులనే నిష్ప్రపంచస్వరూపుఁడైన ఆత్మయందు ప్రపంచముయొక్క ఆరోపము అధ్యారోపము. ఈ యధ్యారోపము అధిష్ఠానాజ్ఞానముచేత వచ్చినది. ఆయజ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును వెనుక స్పష్టంబుగ నిరూపించుచు నిచ్చట సామాన్యంబుగ నిరూపించుచున్నారము. ఒక అజ్ఞానమే ప్రకృతి యనియు, తమ న్మనియు, మాయ యనియు ననేకవిధంబులుగాఁ జెప్పఁబడును. ఆ ప్రకృతిస్వరూపమును నిరూపించుచున్నారము. అది యెట్లు లనిన; గుణంబులయొక్క సామ్యావస్థకు ప్రకృతి యని పేరు. ఇదియే ప్రళయావస్థ యనియు, మహానుషుప్తి యనియునుం చెప్పఁబడును.

\* మరుమరీచికలు = ఎండమావులు.

ఈ గుణసామ్యావస్థకు దృష్టాంతము—

తెల్లనూలు, ఎఱ్ఱనూలు, నల్లనూలు ఈమూడును సమంబుగాఁ జేర్చి పేనిన త్రాడువలె మూలప్రకృతి సత్త్వరజస్తమోగుణసముదాయ రూపమయి యుండును.

ఈప్రకృతిలో ననేకకోటిజీవరాసులు తమయొక్క కర్మములు వాసనలు అదృష్టములతో కూడ లయించియుండును. అది యేలా గనఁగా; మైనపుటుండలో స్వర్ణరేణువులు ఎటుల లీనమైయున్నవో అటుల లీనమయి యుండును. ఇందుకు ఏకదేశము సర్వానుభవమయిన సుషుప్తియే దృష్టాంతము. బహుకాలము లీనమయియుండఁగా నొకసమయమందు లీనమయినజీవుల యదృష్టములు పరిపక్వమాను. ఆసమయమందు త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతి సత్త్వగుణము విజృంభించుటచేత మాయ యని చెప్పబడును. ఈమాయయందు ప్రతి ఫలించిన చైతన్యమును ఆమాయయును మాయాధిష్ఠానమయిన చైతన్యమును ఈమూడునుం గూడి యీశ్వరుడని చెప్పబడును. ఆ యీశ్వరునికే అంతర్యామి యనియు, అవ్యాకృతుఁ డనియును రెండుపేర్లు గలవు. ఇతఁడే జగత్సృష్టి యనియుం జెప్పబడును. ఇంతియకాక సృష్టిజేయుటకు నుపాదానకారణ మనియును, నిమిత్త కారణ మనియును, రెండుకారణములు గావలయు నని లోకమందు కన్నారము. అది యెటు లనిన; ఘటశరావాదులపుట్టుకకు మృత్తు ఉపాదానకారణము. కులాలుండును, దద్వాప్యపారాదులును నిమిత్త కారణంబులు. పటనిర్మాణమందలి తంతువు లుపాదానకారణంబు. తంతువాయుఁడు, తురిమెవాదులు నిమిత్తకారణము. ఈ ప్రకారము లోకమునందు రెండుకారణములచేతను, ఘటపటాద్యుత్పత్తి యెటు లనో దారాంతికమందును రెండు కారణములచేత జగత్తున కుత్పత్తి యని తోచుచున్నది. అది యెటులనఁగా; మాయ యుపాదాన కారణంబును, ఈశ్వరుఁడు నిమిత్తకారణంబు నని చెప్పదమన; శ్రుతికి విరుద్ధముగా నున్నది. ఇంతియకాక, ఉపాదానకారణము సత్ప్రదార్థమయియుండవలెను. అటుల నుండేనేని మాయయును, ఆత్మ యును రెండు పదార్థము లాయెను. కనుక నద్వైతహాని వచ్చును.

కాబట్టి యీపక్షము కూడదు. మాయ నిమిత్తకారణ మనియును, ఈశ్వరుడు ఉపాదానకారణ మనియు చెప్పద మన్న పూర్వమువలె నద్వైతశ్రుతికి విరోధముగా నున్నది.

లోకమునందు చేతనునే నిమిత్తకారణముగా కన్నారము. అచే తనమయిన మాయ నిమిత్తకారణము కానేరదు కనుక అద్వైతహాని వచ్చును. ఈదోషము లుండుటవలన కేవలమయినమాయ యుపాదాన కారణమును గానేరదు. నిమిత్తకారణమును కానేరదు. కనుక నిమిత్త కారణత్వంబును, ఉపాదానకారణత్వంబును ఈశ్వరునికే చెప్ప వలెను.

రెండుకారణంబు లొకని కెట్లు చెప్పవచ్చుననిన ; లోకమునం దూర్ణనాభి (సాలెపురుగు) శరీరప్రధానమయి యుపాదానకారణం బాయెను. బుద్ధిప్రధానమయి నిమిత్తకారణ మాయెను. అటులనే యీశ్వరుండును సత్త్వగుణప్రధానమయిన మాయతోగూడి నిమిత్త కారణ మాయెను. తమోగుణప్రధానమయిన మాయతోగూడి ఉపా దానకారణంబు నయ్యెను. ఈయుభయకారణ మైన యీశ్వరుఁ డొకని వలననే జగదుత్పత్తి యైనవిధంబుఁ జెప్పెదము.

ఈశ్వరుండు సత్త్వగుణప్రధాన మైనమాయతోడం గూడి తమోగుణప్రధాన మయినమాయను వీక్షించె. తమోగుణప్రధానమైన మాయతోడం గూడిన చైతన్యమువలన త్రిగుణాత్మకమయిన యాకా శంబు పుట్టెను. ఆకాశవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకంబైన వాయువు పుట్టెను. వాయువుయొక్క విశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మ కంబైన తేజస్సు పుట్టెను. తేజోవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకం బైన జలంబు పుట్టెను. జలవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకంబైన పృథ్వి పుట్టెను. ఇవి అపంచీకృతభూతము లనియు, సూక్ష్మభూతము లనియు, తన్మాత్రలనియు చెప్పఁబడును. ఈ భూతములవలన వ్యష్టి సమష్ట్యాత్మకమయిన లింగశరీరంబు పుట్టెను. వ్యష్టిసమష్టిరక్షణమును ముండఱ నిరూపించుచున్నారము.

లింగశరీరముయొక్క పదియే డవయవముల యుత్పత్తిఁ జెప్ప చున్నారము. ఆకాశముయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన శ్రోత్రేంద్రి

యంబును, వాయువుయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన త్వగింద్రియంబును, తేజస్సుయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన చక్షురింద్రియంబును, జలముయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన జిహ్వేంద్రియంబును, పృథ్వియొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన ఘ్రాణేంద్రియంబునుం బుట్టెను. ఈ భూతములయొక్క సాత్త్వికాంశసమష్టివలన అంతఃకరణంబు పుట్టి, అది వృత్తిభేదములచే మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారంబు లాయెను. వీనిలో బుద్ధియందు అహంకారమునకును, మనస్సునందు చిత్తమునకును అంతర్భావములు.

ఆకాశముయొక్క రజోంశంబువలన వాగింద్రియంబును, వాయువుయొక్క రజోంశంబువలన పాణింద్రియంబును, తేజస్సుయొక్క రజోంశంబువలన పాదేంద్రియంబును, జలముయొక్క రజోంశంబువలన పాద్మింద్రియంబును, పృథ్వియొక్క రజోంశంబువలన నుపస్థేంద్రియంబునుం గా నేతత్ప్రకారంబున కర్మేంద్రియంబు లుత్పత్తియాయెను.

ఈభూతములయొక్క రజోంశసమష్టివలన ప్రాణము పుట్టి అది వృత్తిభేదములచేతను, ప్రాణాపానవ్యానోదానసమానంబు లననైదు విధంబులైనవి. వీనిలో నుపవాయువులు అంతర్భూతములై యున్నవి. కర్మేంద్రియము లైదు, జ్ఞానేంద్రియము లైదు, పంచప్రాణములు, అహంకారము, మనస్సును జేరి యాపదియేడుతత్త్వములును సమష్టివ్యవస్థాత్మకం బైన లింగశరీరం బని చెప్పఁబడును. ఆ యీశ్వరుడే లింగశరీరంబునం దభిమానము చేసి హిరణ్యగర్భం డాయెను. ఇతనికి నూత్రాత్మయనియు, ప్రాణం డనియు రెండునామంబులు గలిగె. ఇదియే సూక్ష్మస్పృష్టి.

— సూలస్పృష్టిప్రకారము —

ఈశ్వరునియొక్క వీక్షణముచేతను తమోగుణప్రధానంబు లైన యపంచీకృతభూతము లొక్కొక్కటి రెండేసిభాగంబులై యందులో సగమువిడిచి కడమసగములో నొక్కొక్కభాగంబు నాలుగేసి విధంబులై ఆయాభాగంబులు స్వాంశంబును విడిచి యితరభాగంబులతోఁ గూడి పంచీకృతభూతంబు లాయెను. వీనికి స్థూలభూతంబు లని పేరు.



ఈభూతములనుండి యీశ్వరునియొక్క వీక్షణంబుచేత బ్రహ్మాండంబును, ఈబ్రహ్మాండంబులో నతల, వితల, సుతల, రసాతల, తలాతల, మహాతల, పాతాళంబులనెడి యేడైన యధోలోకంబులును; భూలోక, భువర్లోక, సువర్లోక, జనలోక, మహాలోక, తపోలోక, సత్యలోకంబులనెడి యేడు ఊర్ధ్వలోకంబులును; ఆయాలోకంబుల కుచితమైన ఉద్భిజ్జ, స్వేదజ, అండజ, జరాయుజంబులనెడి చతుర్విధభూతగ్రామాదులును బుట్టెను. ఇంతయునుగూడి స్థూలప్రపంచ మని చెప్పబడెను. దీనియందభిమాని యగు నీశ్వరునకు విరాట్టని పేరు. ఇతనికి వైరాజనుండనియు, వైశ్వానరుండనియు రెండుపేళ్లు గలవు.

వ్యష్టి సమష్టిలోనే యంతర్భూత మైనప్పటికిని విశేషంబు నెఱుంగవలసి మఱల నిరూపించుచున్నారము. అది యెటులనఁగా; జాగ్రదవస్థయందును, స్థూలశరీరంబునందును, అభిమానించిన ఆత్మకు విశ్వుఁ డని పేరు. ఇతనికి వ్యావహారికుఁ డనియును, చిదాభాసుఁ డనియును రెండుపేళ్లు గలవు.

స్వప్నావస్థయందును, లింగశరీరమందును, అభిమానించిన ఆత్మకు తైజసుం డని పేరు. ఇతనికి ప్రాతిభాసికుఁ డనియును, స్వప్నకల్పితుఁ డనియును రెండుపేళ్లు. సుషుప్త్యవస్థయందును, కారణశరీరమందును అభిమానించిన ఆత్మకు ప్రాజ్ఞుం డని పేరు. ఇతనికి పారమార్థికుఁ డనియును, అవిచ్ఛిన్నుఁ డనియును రెండుపేళ్లు. ఇది స్థూలప్రపంచముయొక్క యుత్పత్తి.

ఈ ప్రపంచముయొక్క అవాంతరసృష్టిప్రళయములకొఱకై యీశ్వరుడే మాయావరణసహితుడై మూఁడుమూర్తులై సత్త్వగుణంబుతోఁ గూడుకొని రక్షకుం డైనవిష్ణువును, రజోగుణంబుతోఁ గూడుకొని సృష్టికర్తయగు బ్రహ్మయును, తమోగుణంబుతోఁ గూడి సంహారకర్తయైన రుద్రుండు నగుదురు. విరాడంతర్భూతుండు బ్రహ్మయును, హిరణ్యగర్భాంతర్భూతుండు విష్ణువును, అవ్యాకృతాంతర్భూతుండు రుద్రుండును నీప్రకారంబు ప్రపంచోత్పత్తి. ఇదే యధ్యారోప మని చెప్పబడును.

— అపవాదము —

అపవాద మనఁగా 'కారణవ్యతిరిక్తముగా కార్యము లేదని యెఱుంగుట. అది యేలాగనఁగా; మృత్తువలనఁ బుట్టిన ఘటశరా వాదులు మృద్వ్యతిరిక్తము లేట్లు గావో, స్వర్ణంబువలనం బుట్టిన కటక మకుటాదులు స్వర్ణవ్యతిరిక్తము లేట్లు గావో, అయస్సువలనఁ బుట్టిన ఖడ్గశరాదులు అయోవ్యతిరిక్తంబు లేట్లు గావో, అటులనే ఆత్మ వలనఁ బుట్టిన ప్రపంచ మాత్మ వ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. అటులనే పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలనఁ బుట్టిన బ్రహ్మాండంబును, ఆయం డంబులో పదునాలుగు లోకంబులును, ఆయాలోకంబుల కుచితమయిన చతుర్విధభూత గ్రామాదులును, వీనికి కారణంబైన పంచీకృత పంచ మహాభూతంబులకంటె వేఱుగాదని యెఱుంగుట. పంచీకృత పంచమహా భూతంబులును, సమష్టివ్యష్ట్యాత్మకం బైనలింగశరీరంబును, అపంచీకృత పంచమహాభూతంబులకంటె వ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. జలంబు వలనఁ బుట్టిన వృథివి జలవ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. తేజస్సు వలనఁ బుట్టినజలంబు తేజోవ్యతిరిక్తంబుగాదని యెఱుంగుట. వాయువు వలనఁ బుట్టిన తేజస్సు వాయువ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. ఆకా శంబువలనఁ బుట్టినవాయువు ఆకాశవ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. మాయవలనఁ బుట్టిన యాకాశంబు మాయకు వ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట.

మాయ యనఁగా సత్తని చెప్పఁగూడదు. కాలత్రయంబునందును బాధ్యరూపకమై యున్నది. కనుక అసత్తనియునుం జెప్పఁగూడదు. 'అహ మజ్ఞా' అని యనుభవం బున్నది. కనుక సదసత్తనియునుం జెప్పఁ గూడదు. విరుద్ధధర్మము గనుక, మఱియేమనవలయు నన; అనిర్వచనీయ మని చెప్పవలయును. అనిర్వచనీయమనఁగా; ఇట్టిది అట్టిది యని జెప్ప శక్యముగానిది. అనఁగా మిథ్యాస్వరూపము. అది యెట్లనఁగా; అవ యవోత్పత్తిచేతఁ దోచినను, 'యా మా, సా మాయా, యా న విద్యతే సా అవిద్యా' (ఏది లేనిదో అది మాయ, ఏది తెలియఁబడదో అది అవిద్య) కనుక మాయా విద్యలు రెండును లేనివేయై చిన్నా త్రము శేషించుచున్నది. ఆచిన్నాత్రస్వరూపంబు నే నని యెవఁడెఱుంగు

చున్నాడో వాడే ముక్కుడని శ్రుతులు చెప్పటచే నాచార్యులగు వారును జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. స్థూలనూత్నాదిదేహానా మాత్మన్యారోప ఏవ చ,  
అపవాదస్తతోఽప్యేషాం సమ్యగత్రప్రదర్శితః.

ఇది ప్రథమవర్ణకము.

## ద్వితీయవర్ణకము

— సాధనచతుష్టయప్రకరణము —

శ్లో. యశ్చ సాధనసంపన్న ఈశ్వరస్య ప్రసాదతః,  
యజ్ఞాదికర్తకరణ తోఽధికారీ నిరూప్యతే.

వేదాంతవిచారణయందు సాధనచతుష్టయసంపన్నుడే అధికారి. అది యెటులనఁగా; బృహస్పతిసవనంబునందు బ్రాహ్మణుం డెటుల సధికారియో, క్షత్రియ వైశ్యు లెటుల యధికారులు కారో, రాజనూయ మందు క్షత్రియు లెటుల యధికారులో, బ్రాహ్మణులు వైశ్యులు నెటుల యధికారులు కారో, సోమమందు వైశ్యుడు ఎట్లు అధికారియో, బ్రాహ్మణక్షత్రియులు ఎట్లు అధికారులు కారో, అటులే వేదాంతవిచారణయందును సాధనచతుష్టయసంపన్నుడే అధికారి.

1 నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, 2 ఇహముత్రార్థఫలభోగ విరాగము, 3 శమాదిషట్కసంపత్తియు, 4 ముముక్షుత్వము ననునవియే సాధనచతుష్టయము.

1. నిత్యానిత్యవస్తువివేకము— పరబ్రహ్మము సత్యము. ప్రపంచము మిథ్య. అది యున్నట్లు తోచుటయే కాని వాస్తవముగ లేదు. బ్రహ్మ భిన్నముకాదు అనెడి నిశ్చయము.

2. ఇహముత్రార్థఫలభోగవిరాగము— ఈ ప్రపంచమందుఁగల సర్వవిషయములందును వాంఛియైన అన్నమునందువలెను, మూత్రపురీ

పాదులందువలెను, ఇచ్చలేకుండుట, ఇహలోకఫలభోగవిరాగము. ఇట్లే స్వర్గాదిపరలోకములయందుఁగల రంభాసంభోగాదిభోగములందు సయితము ఐహికభోగములందువలెనే ఇచ్చలేకుండుట, అముత్యార్థ ఫలభోగవిరాగము. ఈ రెండును గూడి ఇహముత్యార్థఫలభోగ విరాగ మనఁబడును.

శి. శమాదిషట్క మనఁగా—శమము, దమము, ఉపరతి, తితిక్ష, సమాధానము, శ్రద్ధ యను నీయాఱును.

శమ మనఁగా—అంతరింద్రియనిగ్రహము. అనఁగా మనస్సును జయించి దానిని శ్రవణమనననిదిధ్యానములయందుఁ దప్ప నితరవిషయ ములందుఁ జోసీయకుండుట.

దమ మనఁగా — బాహ్యేంద్రియనిగ్రహము. మనస్సును బాహ్యవిషయములను చింతింపకుండ సర్వదా శ్రవణమనననిదిధ్యానములయందే నిలుపుట.

ఉపరతి యనఁగా—వేదమునం దుపదేశింపఁబడిన కర్మల సన్న్యాసాశ్రమవిధిచే బోధ్యుఁడై సర్వదా శ్రవణాదులనే ఆచరించుచుండుట (విధ్యుక్తకర్మలను ఫలాపేక్షగాని, కర్మత్వాద్యభిమానముగాని లేకుండ నివర్తించుటయు) ఉపరతి యని కొందరిమతము. మనస్సు స్త్రీగాను, ప్రత్యగాత్మ పురుషుఁడుగాను భావించి, ఆమనస్సును సర్వదా ప్రత్యగాత్మయందు లక్ష్యముంచి వివశతనుండుట ఉపరతి యని కొందరి మతము.

తితిక్ష యనఁగా—శీతోష్ణాదినహనము. (చలికిని, యెండకును నోర్చుట) తనకు నెవఁ డెట్టి యపకారమొనరించినను, తన హస్తపాదాదుల నఱికినను, వానిని నిగ్రహించు శక్తియుండియు, వాని యపరాధమును గహింపఁగల మనోనిగ్రహము.

సమాధాన మనఁగా—శ్రవణాదులయందు నిలుపఁబడిన మనస్సు పూర్వసంస్కారవశమున నితరవిషయములనుగూర్చి పరుగిడునేని, ఆ విషయదోషములను విమర్శించి, వైరాగ్యమును బుట్టించి, మనస్సును మఱిించి శ్రవణాదులయందు నిలుపుట.

శ్రద్ధ యనఁగా—గురువాక్యములందును, వేదాంతవాక్యము లందును అత్యధికమగు నమృతము.

4. ముముక్షుత్వ మనఁగా—సమస్త ప్రాణులును మోక్షము కావలెనని చెప్పుచున్నారు. అది మోక్షేచ్ఛ కానేరదు. గృహము దగ్గరనుండిగా నట్టి గృహంబునందుండు పురుషుండు పుత్రమిత్రకళత్రాదు లేమయిపోయిరో యని విచారింపక, అగ్నిచేత తప్పుఁ దై ఆపుత్ర మిత్రాదులను విడిచిపెట్టి శీతలంబునం బ్రవేశించినట్లు సంసారంబునందు ఆధ్యాత్మిక, ఆధిభౌతిక, ఆధిదైవిక తాపశ్రమియాదు లనెడి అగ్నిచేత తప్పుఁ దై నపురుషుఁడు ఈ సంసారతాపంబు నెవరు పోగొట్టుదురో? నద్గురువు లెక్కడఁ గలరో? దీనికి సాధనంబు లేవేని కావలెనో యని తపించుకొనుచు నుండువాని చిత్తవృత్తికే మోక్షేచ్ఛ యని వేదు. మఱియును, మన స్సనెడి బెబ్బులియును, ఆశ యనెడి కృష్ణసర్పమును, కామాదు లనుదొంగలును వీనిని నిరాకరించుటకై వైవాలుగుసాధనంబులును గలవాఁడే అధికారి. శ్రవణంబునకు మునుపే సాధనచతుష్టయమును సంపాదించుకొని శ్రవణంబునందుఁ బూనుకొనవలయు. లేనిపక్షమున ఆజన్మంబునందు జ్ఞానము వుట్టదు. గురువు లైనవారు అనధికారులకు ఉపదేశము చేయనే చేయరు. అది యెటులనఁగా; శూద్రునిచే యాగము చేయించినను, వానికి న్వర్గఫలంబు లెట్లు సిద్ధింపవో, అట్టి శూద్రునకు ఉపనయనాదిసంస్కారంబులు చేయించినను వానికి బ్రాహ్మణత్వ మెటువలె సిద్ధింపదో అటువలె సాధనచతుష్టయము లేనివానికి శ్రవణాదులవలన జ్ఞానఫలంబు సిద్ధింపదు. అయితే యీ శ్రవణాదులు వ్యర్థంబులై పోవునా? యనిన; పోవాలవు. దానివలన నొక యదృష్టంబు వుట్టును. ఆసాధనచతుష్టయము శ్రవణంబునకుఁ బూర్వంబున లేకున్నను, శ్రవణకాలంబునం దైనను గురుముఖముగా సంపాదించుకొనవలయును.

అధికారికి నాలుగువిశేషణంబు లేల చెప్పవలె? నిత్యానిత్యవస్తు వివేకమే చాలు నని చెప్పుదమన; అది చాలదు. లోకంబునందు శాస్త్రజ్ఞులకు నిత్యానిత్యవస్తువివేకము కలదు. వారు విషయంబులయందాసక్తి గలిగి కామ్యకర్తంబులే చేయుచున్నారు. కనుక వారల కధి

కారము లేదు. కాబట్టి రెండవసాధనంబునుం గావలయును. అయితే రెండుసాధనములే చాలు నని చెప్పద మన ; అవి చాలవు. కొండలు ఋషీశ్వరులకు నిత్యానిత్యవస్తువివేకంబును, ఇహామూర్తార్థభోగవిరాగంబునుం గలదుగాని, వారలకు కోపతాపంబు లధికంబై శమాది షట్కూసంపత్తి లేనందున వారల కధికారము కానము. కాబట్టి మూడవసాధనంబునుం గావలయును. అట్లైన మూడవసాధనంబులు చాలు నా? అవియునుం జాలవు. లోకంబునం దీచెప్పబడిన మూడవసాధనంబులును గలవారే కొండలు గలరు. వా రెవ రనఁగా; కృష్ణాజనంబులం జంకఁ బెట్టుకొని, తలలు పెంచుకొని, యోగుల మని పేరు పెట్టుకొని, సంసారమును విడిచి, విరుక్తులై, ఉపశాంతులై, ప్రతిగ్రహాదులు లేకయే సంచరించుచు నుండువారు శ్రవణము గలవోటనే చేరరు గనుక వారి కిని అధికారము లేదు. కాబట్టి నాలుగవసాధనంబు గావలయును. ఈ నాలుగు సాధనంబులుం గలవాడే వేదాంత విచారంబున కధికారి. ఈ సాధనచతుష్టయసంపత్తి కాయికవాచికేంద్రియవ్యాపారంబు మనోవ్యాపారము గనుక విషయంబులయందు దోషదృష్టి గలవారు సులభంబుగ సంపాదించుకొనవచ్చును.

శ్లో. యావదన్యదస త్యక్తం తావత్సామాన్యమేవ చ,  
వస్తు వా సాధ్యతే లోకే స్వాత్మలాభే తు కా కథా.  
సహేతు సఫలం కర్తానర్థమూలమశేషతః,  
త్యజతైవ హి తే దేయం త్యక్తుః ప్రత్యక్షరం పదమ్.

ఇది ద్వితీయవర్ణకము.

## తృ తీ య వ ర్ణ క ము

→. చేతనాచేతనవిచారము ←

శ్లో. చేతనాచేతనే యే వై శ్రుతౌ సమ్యక్సమర్థితే,  
తే ద్వే మయాభిరచ్యేతే భావయ శృణుతామిహ.

ప్రపంచము ఆత్మ యనియును, అనాత్మ యనియును రెండు విధంబులు. ఆత్మయనఁగా; ప్రపంచాతీతుఁడుగదా! ప్రపంచాతీతుఁడైన

యాత్మను ప్రపంచాంతరీపాతిగా చెప్పవచ్చునా? అనఁగా; చెప్పవచ్చును. ప్రపంచము చేతనాచేతనాత్మకమై కదా తోచుచున్నది. కాబట్టి ప్రపంచాతీతుఁ డైనాత్మ ప్రపంచముతో కూడకపోయినచో ప్రపంచము చేతనాచేతనాత్మకముగా తోచదు. తోచుచున్నది. కాబట్టి ప్రపంచాతీతుఁ డైనయాత్మను ప్రపంచాంతరీపాతిగానే చెప్పవచ్చును. అయితే; ప్రపంచములో చేతనం బెయ్యది? యచేతనమెయ్యది? యనిన; పాదములతో నడుచునదియు, టెక్కలతో నెగయునదియు, నేలఁ బారుకాడునదియునుం జేతనములు. వృద్ధీ జల పర్వత వృక్షాదులు అచేతనంబులు. అయితే; ప్రపంచం బనేకపదార్థంబులుగాఁ దోచుచుండఁగా రెండుపదార్థంబు లని యెటులఁ జెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పవచ్చును. అది యేలాగన; ప్రపంచము ఆత్మయనియు, ననాత్మయనియు రెండువిధములు. అనాత్మ యొక్కటియే కార్యరూపంబుగాఁ బరిణమించి అనేకపదార్థంబు లాయెను. వానితోఁ గూడుకొని ఆత్మయు ననేకమువలెనే తోచుచున్నాఁడు. ఆయనాత్మతోఁ గూడుకొని తోచెడి యాత్మ జీవుఁ డనియును, ఈశ్వరుఁ డనియును రెండువిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. జీవేశ్వరులలో జీవుఁ డనేకవిధంబులుగాను, ఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగానుం దోచుచున్నారు. జీవుం డనేకవిధంబులుగాఁ దోచినం దోచనిమ్ము. ఒక్కం డైనఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగా నెటుల దోచునన; తోచును. పుణ్యాక్షేత్రంబులయందును, పట్టణంబులయందును, గ్రామాదులయందును, ప్రతిగృహంబునందును ఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. అక్కడక్కడఁ దోచినవన్నియు మృచ్ఛిలాదారుతామ్రాదిప్రతిమలుగదా! ఇట్లుండఁగా; నీశ్వరుఁడు తోచుచున్నాఁడని యెందులకు చెప్పవలయుననిన; మృచ్ఛిలాదారుతామ్రాదిప్రతిమలయం దండఱికిని నీశ్వరబుద్ధియేగాని, ప్రతిమాదిబుద్ధి సర్వాత్మనా లేదు. వానియందు ప్రతిమాదిబుద్ధిగలిగి యీశ్వరబుద్ధిలేకపోయిన గోపురప్రాకారమంటపాదులకును, పూజాభిషేకములకొఱకును లఘోద్రిష్టవ్యవ్యయము నేల చేయుదురు? అటుల సెలవుచేయరుగదా? చేయుచున్నారు; కనుక నాప్రతిమాదులయం దీశ్వరబుద్ధి రావచ్చునే? అనాత్మస్వరూపమైన ప్రతిమాదులయం దీశ్వరబుద్ధి రావచ్చునా? యన; రావచ్చును. మిక్కిలి నీచమైన దేహేంద్రియాది

సంఘాతమే నే ననువానికి ఆ ప్రతిమాదులయం దీశ్వరత్వబుద్ధి రావచ్చును. దేహేంద్రియాదులు నీచపదార్థంబు లగునా? యనిన అగును. అది యెటులనఁగా? శుక్లశోణితంబులవలనఁ బుట్టినవి గనుకను, మాంస మూత్రపురీషాదులచేత నిర్దింపఁబడినవిగనుకను, శరీరము మృతమైపోయి నప్పటికిని ఉండువారికి అర్ధచండాలాదిక్షేత్రంబులం జేయుచున్నవి గనుకను, ఈ దోషంబు లాప్రతిమాదులయందు లేవు గనుక, ఆ ప్రతిమాదులయందు సమర్పించిన స్రక్చందరాదులు పరులకు కృతార్థతఁ జేయుచున్నవి గనుకను, ఆ ప్రతిమాదులకు హాని వచ్చినప్పటికిని తిరుగా నుపకారమునకు వచ్చుచున్నవి గనుకను, ఆ ప్రతిమాదులయం దీశ్వరత్వబుద్ధి రావచ్చు ననుట యుచితమే. అయితే ఒక్కయనాత్మ పదార్థమే కార్యరూపంబుగాఁ బరిణమించి అనేకములుగాఁ దోచును. దానితో మఱియొక పదార్థము గూడుకొని యనేకంబుగాఁ దోచుచున్న ననుట యందు దృష్టాంతంబునం గలదు. అది యెటులనఁ; పృథివి యొకటియే కారణరూపంబుగాఁ బరిణమించి పర్వతవృక్షప్రాకారగోపురమంటప గృహకుడ్యకుసూలఘటశరావాదిరూపములుగాఁ దోచుచున్నది. వానితోఁ గూడుకొనిన యాకాశంబు ఘటాకాశం బనియు, మఠాకాశం బనియు, వృక్షవనాకాశ మనియు, గోపురమంటపకుడ్యకుసూలాకాశ మనియు నెటులఁ దోచుచున్నదో అట్లు కార్యరూపంబుగాఁ బరిణమించిన అనాత్మ పదార్థంబులం గూడుకొని ఆత్మయు దేవదత్తుఁ డనియు, యజ్ఞదత్తుఁ డనియు, రాముఁ డనియు, కృష్ణుఁ డనియు ననేకంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. ఈ పృథివ్యాకాశదృష్టాంతంబునకు ప్రతిబింబ దృష్టాంతముం జెప్పెదము. అది యెటులనఁగా; ఒక జలమే ఉపాధుల వలన సముద్రంబు లనియు, తటాకంబు లనియు, సరస్సులనియుం జెప్పఁ బడుచున్నది. ఈ జలంబులయందు ఆదిత్యుఁ డొక్కఁడే ప్రతిబింబించి యనేకవిధంబులుగా తోచుచున్నట్లు ఆత్మయు ననాత్మకార్యంబగు నంతఃకరణంబులయందు ప్రతిబింబించి యనేకంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. అటులఁ దోచినప్పటికిని అనాత్మ కార్యశరీరమైన యంతఃకరణముయొక్క ధర్మంబు లాత్మను కాలత్రయంబునందును స్పృశింప లేవు. అది యెటులనఁగా; జలగతంబులైన చైత్యచలనాదివికారంబులు జలంబునందు ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబంబు నెట్లు స్పృశింపలేవో అట్లు



లనే అనాత్మకార్యమైన యంతరికరణదులయొక్క ధర్మంబులు ఆత్మను కాలత్రయమందును స్పృశింపలేవు. మఱియును, జలగతంబులైన శైత్య చలనాదివికారంబులు జలంబునందు ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబంబు నెటువలె స్పృశింపలేవో అటువలె నంతరికరణముయొక్క ధర్మంబులు వికారంబులును నంతరికరణంబునందు ప్రతిబింబించిన జీవుని స్పృశింపనోపవు. ఆ యంతరికరణదులకు నధిష్ఠానరూపకమైన ప్రత్యగాత్మను స్పృశింపలేవు. అనునది చెప్పవలెనా! అంతమాత్రమే కాదు. ఎటులైన నేమి? పృథివీవికారంబులును, పృథివీకార్యంబులయొక్క వికారంబులును, పృథివికి నాధారభూతం బైనయాకాశంబును ఎటుల స్పృశింపలేవో అటుల ననాత్మయైన అజ్ఞానంబును, అజ్ఞానకార్యంబులైన దేహేంద్రియాదిధర్మంబులును, జ్ఞానంబునకును, అజ్ఞానకార్యంబులకును ఆధారభూతంబైన ప్రత్యగాత్మను స్పృశింపలేవు. ఈప్రకారం బాత్మానాత్మవిచారణం బొనర్చి యయ్యాత్మస్వరూపంబు నేనని యెవం డెఱుంగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁ డని వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. ఆత్మానాత్మవివేకేన పునస్సంసారనిర్వృత్తిః,  
తద్వినా జన్మకోట్యాపి బంధచ్ఛేదో న సిధ్యతి.

ఇది తృతీయవర్ణకము.

## చతుర్థవర్ణకము

— దుఃఖము స్వాభావికము గా దనుట —

శ్లో. జనే యద్దుఃఖమస్త్యేతత్కిం స్వరూపముతాన్య తత్,  
నమ్యగాగంతుకం వేతి భాషయా చింత్యతే మయా.

ప్రాణులకు దుఃఖము స్వాభావికమా? లేక ఆగంతుకమా? యనిన;  
నాగంతుకంబే యని చెప్పవలెను. స్వాభావికం బని చెప్పినచో దుఃఖ  
నివృత్తికొఱకై యెవరును యత్నము సేయక యుండవలయు. అట్లుం  
డక యత్నము చేయుచున్నారు. కనుక దుఃఖము స్వాభావికమని చెప్పఁ

గూడదు. ఆగంతుకమే యని చెప్పవలెను. స్వాభావికమే కానీ, దుఃఖ నివృత్తికొఱకు యత్నమే చేయనీ అనిన; స్వాభావిక మనఁగా; స్వరూప మాయెను గనుక స్వరూపంబునకే నాశంబు వచ్చును. వచ్చినచో రానిమ్ము. అనిన; దుఃఖమువలన నివర్తింపఁబడిన వాఁడెవఁడును లేక పోవలెను. కాఁబట్టి దుఃఖము స్వాభావికమై పోదా? యనిన; బోదు. అది యెటులనిన; వేపాకుకు చేదు స్వాభావికము. చేదులేని వేపాకు నెందుం గానము. అటులనే ఆత్మయందును దుఃఖంబు స్వాభావికం బయ్యెనేని పోఁజాలదు గనుక ఆత్మకు దుఃఖంబు స్వాభావికం బని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుక మనియే చెప్పవలెను. స్వాభావికంబే యగుం గాక. దానికి నివృత్తియు వచ్చుంగాక! అగ్నికి స్వాభావికంబగు నుష్ణ త్వంబునకు మణిమంత్రైషధంబులచేత నివృత్తియు, శైత్యంబుల కావి ర్భావంబునుం గన్నారము. జలంబునకు శైత్యంబు స్వాభావికంబు. అట్టి స్వాభావికం బైనశైత్యంబునకు నగ్నిసంపర్కంబుచేత శీతనివృత్తియు, నుష్ణత్వంబునకు నావిర్భావంబునుం గన్నారము. అటులే యాత్మకు దుఃఖంబు స్వాభావికంబు. స్వాభావికం బైనదుఃఖంబునకు నుత్కృష్ట కర్తృపాసనల నివృత్తియును, నుఖంబున కావిర్భావంబును వచ్చె నని చెప్పదమన; దుఃఖమునకు తాత్కాలికపరిభావమే కాని, ఆద్యంతక నివృత్తి రానేరదు. అది యెట్లన్న; అగ్నియందు తాత్కాలికమందు పరిభూతంబులగు నుష్ణాదులకు కాలాంతరంబునం దెటుల నావిర్భావము వచ్చుచున్నదో, అటులే యాత్మకు నుత్కృష్టకర్తృపాసనాఫలరూపక మైన నుఖమునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా దుఃఖము మరల నావిర్భ వించును. దుఃఖంబున కాద్యంతనివృత్తి రానేరదు. ఇట్లు చెప్పినచో మోక్షమునకు జన్మత్వంబును, అనిత్వత్వంబును సిద్ధించును. అటుల వచ్చినను రా నిప్పునిన; నది యెవనికి సమ్యతంబు గాదు. ఇంతియేగాక ఆత్మ ఆనందస్వరూపుం డని చెప్పెడి నకల శ్రుతిస్తోత్రీహాసపురాణాదులయందుఁ గలవచనములకు వైయర్థ్యప్రాప్తి యగును. మఱియు సుషుప్త్యవస్థయందును, సమాధ్యవస్థయందును, తూష్ణీంభూతావస్థ యందును ఆత్మయున్నాఁడు గనుక స్వాభావికమై దుఃఖము తోఁచ వలెను. ఈ యవస్థాత్మయంబునందును ప్రాణులకు నేను దుఃఖనైయుంటి నని యనుభవము లేదు గనుకను, నేను నుఖముగా నుంటినని యను

భవమున్నది గనుకను, ఆత్మకు దుఃఖము స్వాభావిక మని చెప్పఁ గూడదు. అంగీకరించినచో నీసుఖానుభవమునకు వైయర్థ్యమువచ్చును. కనుక ఆత్మకు దుఃఖము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతకు మనియే చెప్పవలెను.

అట్లయిన దుఃఖ మెందుచేత వచ్చిన దన శరీరపరిగ్రహముచేత వచ్చెను. ఎందెందు శరీరపరిగ్రహము గలదో అందందు దుఃఖము గల దని వ్యాప్తి. అటుల నెవ్వరేనియుం జెప్పుదురా? రాజప్రభృతుల యందు సుఖమే యనుభవింపఁబడుచున్నది గనుక, శరీరపరిగ్రహముచే దిక్కుల నెల్ల దుఃఖ మనుభవింపఁబడుచున్న దని యెటుల చెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పవచ్చును. అది యెటులనఁగా; రాజప్రభృతులయందును దుఃఖమే యనుభవింపఁబడుచున్నది. రాజప్రభృతులకు దేహమందు రోగమువచ్చినేని దుఃఖము, కుమారులు లేకపోయిన దుఃఖము, కుమారులు చెప్పినట్లు వినకపోయిన దుఃఖము, ప్రియుం డగువుత్త్రుండు మృతుం డయ్యేనేని దుఃఖము, శత్రువులు బలవంతులై రాజ్య మాక్రమించు కొని పోదు రని దుఃఖము. భార్య లొకరికొకరు కోపించుకొని ఔషధ ప్రయోగములు నేసెద రని దుఃఖము, రాజ్యమునందు అనావృష్టికలిగె నేని దుఃఖము ఇవి మొదలైన దుఃఖంబులు రాజప్రభృతులయందునుం గానఁబడుచున్నవి. కనుక వారలు సుఖస్వరూపు లనుట మోహము. మోహముచేత దుఃఖము సుఖముగాఁ దోచునా? యన; దోచును. అది యేలాగన; మూటమోయువారికి కూలి అడ్డెడుబియ్యము అధిక ముగా దొరికిన మూటభారముచేత వచ్చినదుఃఖమును సడ్డనేయక సంతోషపడుచున్నాఁడు. అడ్డెడుబియ్యము కూలి తగ్గినచో దుఃఖపడు చున్నాఁడు. బోయలు తమదొరకు పయనము గలిగిన సంతోషపడు చున్నారు. పయనము లేకపోయిన దుఃఖపడుచున్నారు. పనిచేయువారు పని లేకపోయిన భేదము నొందుచున్నారు. వేగులవారు పై నము లేక పోయిన వెతఁ జెందుచున్నారు. మావటివానికి క్రొత్తయేనుంగు నిచ్చి రేని సంతోషించుచున్నాఁడు. ఇవి మొదలైన దుఃఖములు వీరల కెటుల సుఖములుగాఁ దోచుచున్నవో అటుల రాజప్రభృతులకును దుఃఖమే సుఖమువలె మోహముచేత తోచుచున్నది. కనుక రాజ ప్రభృతులను ఆశ్రయించుకొని యుండువారలకు దుఃఖము కల

దనుట వేతే చెప్పవలెనా? అట్లు తే వివేకులకును దుఃఖము కలదా? యనిన; కలదు. అది యెట్లులనిన; వివేకి యనఁగా; శరీరము గలవాఁడో, లేనివాఁడో యని విచారించుచున్నాము. అశరీరియైనవానికి వివేకి యని వ్యవహారములేదు గనుక శరీరముగలవాఁడే వివేకి యని చెప్ప వలెను. కాన వివేకిని దుఃఖము గలదు. అది యెట్లులనిన; వివేకిని ఆకలిదప్పులును, శీతోష్ణాదిద్వంద్వదుఃఖములును, కడుపునొప్పి, తల నొప్పి, వ్యాఘ్రవృశ్చికసర్పాదులవల్ల వచ్చిన భయకంపాదులును తోచుచున్నవి. కనుక వివేకులకును దుఃఖము కలదు. అట్లులైనచో వివేకిని అవివేకిని భేద మెటులనిన; వివేకియైనవాఁడు సర్వదుఃఖము లును అంతరికరణనిష్ఠము కాని సాక్షియైన తనకు లేవని చూచును. అవివేకియైనచో ఈదుఃఖముల నన్నిటిని తనయం దారోపించుకొని అన్య నిష్ఠమయిన దుఃఖములుగూడ తనయందే యారోపించుకొని పుత్రుఁడు సుఖముగ నుండిన తాను సుఖంపుచున్నట్లును, పుత్రుఁడు నశించిపోయిన తా నశించిపోయినట్లును తపింపుచున్నాఁడు. కనుక వివేకిని అవివేకిని భేదము లేదని చెప్పఁగూడదు. ఎఱుంగఁబడుచున్నదియ గాక శరీరము కలదని, దుఃఖము కలదని ఆశాస్త్రములే చెప్పుచున్నవి గనుక దేవతల కును దుఃఖంబు గలదు. అది యెటులన; అన్యోన్యయుద్ధములచేతను క్రూరములైన పరస్పరశాపములచేతను, బలిమిచేతను, ఒకనియైశ్వర్య మును మఱియొకం డపహరింపం దలంచుటచేతను, రాక్షసులు తమరాజ్య ములను వశపఱుచుకొని తమ్ముం దఱుముటచేతను, గారాగృహం బులయం దుంచుటచేతను, రాక్షసులకు తాము భృత్యులై యుండుట చేతను, పుణ్యక్షేత్రములచేత నాశము వచ్చుటవలనను, అనేకదుఃఖ ములు అమరులకును కలవని శ్రుతిస్త్రోతీతిహాసపురాణములు చెప్పుచు న్నవి. కనుక దేవతలకును దుఃఖము గలదు. అయితే మనవలెనే దుఃఖు లైనదేవతలు మనకు నుపాస్యులై యభీష్టఫలంబుల నెవ్విధంబున నీఁగల రనిన; నీయంగలరు? అది యేలాగన; రాజసృభృతులు తాము దుఃఖము గలవారయినను ద్రవ్యసంపన్నులగుటచేత మనకు నుపాస్యులై యిష్టార్థంబు లెటుల నొసంగుచున్నారో అటులనే దేవతలును దుఃఖముల చేత వీడింపఁబడువార లయినప్పటికిని యోగైశ్వర్యాదినంపన్ను లౌట చేత మనకు నుపాస్యులును, అభీష్టఫలప్రదాయకులును అగుదురు.

అయితే దేవతలు ఆనందస్వరూపులని చెప్పేడి శాస్త్రములకు తాత్పర్యమేమి యనిన; వివేకియైనవాడు శరీరంబుతోఁ గూడుకొని దుఃఖము గలిగినవాడై యుండియు నాదుఃఖంబు నంతఃకరణనిష్ఠంబుగా నెటుల చూచుచున్నాడో అటులే ఉత్కృష్టులైన దేవతలును దుఃఖంబు నంతఃకరణనిష్ఠంబుగానే చూచుచు సర్వదా బ్రహ్మనందనిమగ్నులై యుందురు. కాబట్టి, దేవతలు ఆనందస్వరూపులని శాస్త్రంబులు చెప్పుచున్నవి.

అయితే, దేవతలకు దుఃఖము కలదనిచెప్పు శాస్త్రమునకు తాత్పర్యమేమనఁగా; ఎక్కడెక్కడ శరీరపరిగ్రహము కలదో అక్కడక్కడ దుఃఖము కలదు. కనుక హిరణ్యగర్భశరీరపర్యంతంబును దుఃఖాక్రాంతంబయియుండును గాన సశరీరము క్ష్యర్థమయి యత్నము నేయరాదు. అశరీరము క్ష్యర్థమయి యత్నము నేయవలె నని తాత్పర్యము. శరీరము క్తి యొకటి కలిగి గదా అశరీరము క్తికి యత్నంబు నేయవలయును. అశరీరము క్తి యని యొకటి కానమే? ఎవ్విధంబుగా యత్నంబు నేయనగు? శరీరము క్తి యనియు నొకటి కలదా? యనిన; కలదు. అశరీరము క్తి లేదనుటకు ప్రమాణంబున్నది. అది యేలాగనిన; శరీరముక్తులయిన నక్షత్రాదులు ప్రత్యక్షంబుగాఁ దోచినట్లు, అశరీరముక్తులు ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనుపడ లేదు గనుకను యోగులైనవారు యోగమహిమచేత లోకాంతరంబులకుం బోయి సశరీరముక్తులంజూచి వచ్చిరని శాస్త్రంబులలోఁ జెప్పియున్నచందంబునం జెప్పలేదు గనుక శరీరముక్తుం డగువాడు నేను బహుకాలము శరీరముక్తుండనై యుండి వచ్చితినిని శాస్త్రంబునం జెప్పినతెఱంగున నాశరీరముక్తుం డగునతండు 'నేను బహుకాలము అశరీరముక్తుండనై యుండి వచ్చితి' నని శాస్త్రంబులలోనఁ జెప్పియుండలేదు గనుకను శరీరముక్తి కలదు. అశరీరముక్తి లేదని చెప్పుద మన; చెప్పఁగూడదు. అది యెవ్విధంబున ననిన; సుషుప్తిసుఖము సకల ప్రాణులకు నెవ్విధంబునం బ్రత్యక్షమో అదేప్రకారము శరీరముక్తియునుం బ్రత్యక్షమే. సుషుప్తిసుఖము ప్రత్యక్షమయితే ముక్తిసుఖంబునుంగూడ ప్రత్యక్షం బగునా? యనిన; నద్వితీయసుఖస్వరూపంబుగా నుండెడిది సర్వసుషుప్తులయందును సమంబుగా నున్నది గనుక నీకు సుషుప్తిసుఖంబు ప్రత్యక్షం బగునపుడు ముక్తి

యునుం బ్రత్యక్షమాను. అయితే, ప్రత్యక్షత్వము సుషుప్తిముక్తుల యందు సమంబుగా నున్నది గాన సుషుప్తిని ముక్తి యని చెప్పుద మనిన; సుషుప్తియం దజ్ఞానంబును బునరుత్థానంబును ఉన్నది గనుకను ముక్తియందు పునరుత్థానంబును అజ్ఞానంబును లేదు గనుకను సుషుప్తి ముక్తి యని చెప్పఁగూడదు. సుషుప్తి సుఖంబు తెఱంగున ముక్తి సుఖం బునుం బ్రత్యక్షంబై యున్నది గనుక శరీరముక్తికంటె అశరీరముక్తి ప్రత్యక్షము. యోగియైనవాఁడు అశరీరముక్తునికి వచ్చి చెప్పుచుండెడి దియు, సశరీరముక్తుం డశరీరముక్తుండనైయుండి వచ్చితి నని చెప్ప కుండుటయు అశరీరముక్తి లేదు. సశరీరముక్తి కలదని చెప్పుటయందు సేనక్షత్రాదులు ప్రమాణంబుగాఁ జెప్పఁబడినవో అవియెల్ల స్వర్గలోక విషయంబులై, అనిత్యంబులై ప్రత్యక్షంబుగాఁ గానఁబడినవి గనుకను బ్రహ్మలోకవిషయంబులు గాకపోయెను గనుకను నక్షత్రంబులకు సశరీర ముక్తి కల దనుటయందు ప్రమాణంబులు కావు. శాస్త్రముమాత్ర ప్రమాణంబు ప్రమాణాంతరంబు లేదు. అశరీరముక్తి కల దనుట యందు శాస్త్రము, యుక్తి అనుభవంబు నున్నవి. అట్లుండుటవలన అశరీరముక్తికొఱకే యత్నము సేయవలయును. సశరీరముక్తికొఱకై యత్నంబు సేయరాదు. చేసిన దుఃఖంబు పో దనుటకు శాస్త్రంబును యుక్తియుం జెప్పఁబడెను. దుఃఖంబు పోదనుటకు అనుభవంబుం జెప్పు చున్నారము.

సుషుప్త్యవస్థయందు శరీరపరిగ్రహంబు లేదు గాన దుఃఖంబును లేదు. జాగ్రత్స్వప్నాదులయందు శరీరపరిగ్రహం బున్నది గాన దుఃఖంబు ననుభవింపఁబడుచున్నది. అట్లుగుటవలన శరీరపరిగ్రహం బెచ్చటఁ గలదో అచ్చట దుఃఖంబునుం గలదు. శరీరపరిగ్రహం బెచ్చట లేదో అచ్చట దుఃఖంబును లే దనుట అన్వయవ్యతిరేకవ్యాప్తిచేత సిద్ధంబు. ఇట్లే ఆత్మకు శరీరపరిగ్రహంబుచేతనే దుఃఖంబు వచ్చుచున్నది. కావున దుఃఖంబు స్వాభావికం బని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుకమనియే చెప్పవలెను. అయితే యీశరీర మెందుచేత వచ్చిన దనఁగా; కర్మంబు తోడఁగూడిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే వచ్చినదనితోచు చున్నది. అట్లందుకుఁ జెప్పవలె? కేవల పంచీకృతపంచమహాభూతం బులచేతనే శరీరంబు వచ్చిన దని చెప్పుద మనిన; నట్లు చెప్పఁగూడదు.

అది యెట్లు లనిన; అంతటను పంచీకృతపంచమహాభూతంబులున్నవి గావున అందందు శరీరంబులు పుట్టవలెను. ఆవిధంబునం బుట్టలేదు. కాబట్టి కేవల పంచీకృతపంచమహాభూతంబులచేతనే శరీరంబు వచ్చిన దని చెప్పఁగూడదు. పంచమహాభూతంబులు శుక్లశోణితాకారంబులుగా నెక్కడఁ బరిణమించుచున్నవో అక్కడ శరీరంబులు పుట్టుచున్నవని చెప్పద మనిన; ఆమేరకు చెప్పఁగూడదు. నిత్యంబును స్త్రీపురుష సంయోగంబువలన శుక్లశోణితంబులు పుట్టుచున్నవి గనుక, అందు శరీరంబులు పుట్టవలెను. అట్లు పుట్టుటలేదు. కాబట్టి ఆమేరకు చెప్పఁగూడదు. శుక్లశోణితంబులు లేవని చెప్పద మనిన; ప్రత్యక్షంబుగా నగపడుచున్నవి గాన లే వని చెప్పఁగూడదు. అయినను శుక్లశోణితంబులకు సంయోగంబు లేదని చెప్పద మనిన; శుక్లశోణితంబులకు సంయోగంబు లేకపోయినట్లయితే స్త్రీపురుషులకు రతి యుండఁగూడదు. అయినను శుక్లశోణితంబులే దేశకాలంబుల నవేక్షించి శరీరాకార మగుచున్నదని చెప్పద మనిన; చెప్పఁగూడదు. అటులఁ జెప్పినట్లాయెనా? ప్రాణులకు వైచిత్ర్యంబు లేకపోవలెను. అయిన, ప్రాణులకు వైచిత్ర్యంబు గలదా యనిన; నొకరివలె నొకరుండలేదు గనుక ప్రాణులకు వైచిత్ర్యంబు కలదు. అయిన ప్రాణి వైచిత్ర్యంబు దేశకాలంబులచేత వచ్చుచున్న దని చెప్పద మన; దేశకాలంబులు సర్వప్రాణులకును సాధారణంబులుగా నున్నవి గనుక దేశకాలాదులచేతను జగద్వైచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. ఆదేశకాలాదులు సాధారణకారణంబులునుం గానివానిచేతను జగద్వైచిత్ర్యంబు రానీయనఁగా; అసాధారణమైన దేశకాలాదులచేతను ఘటాదివైచిత్ర్యంబు గానము గనుక దేశకాలాదులచేత జగద్వైచిత్ర్యము వచ్చుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. మఱి యెందువలన ఘటాదివైచిత్ర్యము వచ్చుచున్నదనఁగా; అసాధారణకారణంబులైన కులాలవైచిత్ర్యంబువలన తోచుచున్నది. అటులనే పంచీకృతంబులును శుక్లశోణితాకారంబుగాఁ బరిణమించి సాధారణకారణమైన దేశకాలాదుల నవేక్షించి యున్నప్పటికిని అసాధారణకారణమైన కారణాంతరంబు నవేక్షించి విచిత్రశరీరాద్యాకారంబులుగాఁ బరిణమించుచున్నవని చెప్పవలెను. ఆకారణాంతరం బెయ్యది యనిన; కర్తృభేద కావలయు. అటుల నయ్యె

నేని కర్తృంబున కిట్టి సామర్థ్యం బున్నయదిగాన కేవలం బగుకర్తృచేతనే శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పదమనిన; కర్తృంబు నిరాశ్రయంబై యుండలేదు గనుకను త్రిక్షణావస్థాయై యున్నది గనుకను కేవలంబగు కర్తృంబు వలన శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పఁగూడదు. మఱియెట్లనిన; కర్తృంబుతోడఁ గూడుకొనిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పవలెను. ఇటుల చెప్పటచేత రెండుకారణములచేత శరీరంబు పుట్టెనని చెప్పఁబడును. ఆ రెండుకారణంబు లెవ్వి యనిన ; కర్తృంబులును పంచమహాభూతంబులును. ఈ రెండుకారణంబులలోపల నిమిత్తకారణంబగు కర్తృవైచిత్ర్యంబువలన శరీరవైచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్నది. ఈ యర్థంబునందు దృష్టాంతం బేమియైనం గలదా యనిన ; గలదు. అది యెట్లులనిన; ఘటము పుట్టుటయందు కేవలంబగు నుపాదానకారణంబైన మృత్తుచేతను కార్యం బెటులఁ బుట్టలేదో కేవలనిమిత్తకారణంబగు కులాలవ్యాపారము మృత్తును ఆశ్రయించినందుచేతనే కార్యం బెటులఁ బుట్టుచున్నదో మృత్తు ఏకరూపమై యున్నప్పటికిని కులాలవ్యాపారము చేత కార్యమందు వైచిత్ర్యం బెటుల వచ్చుచున్నదో అటులనే దాష్టాంతికమందును కేవలపంచమహాభూతములచేతను దేహము పుట్టలేదు. కేవలకర్తృచేతను శరీరము పుట్టలేదు. కర్తృముతోడం గూడుకొనిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే శరీరము పుట్టుచున్నది. కర్తృవైచిత్ర్యముచేతనే శరీరవైచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్నదని కనుంగొనుటకు దృష్టాంతమందు ఉపాదానకారణమైనట్టి మృత్తుండినను నిమిత్తకారణమైన కులాలవ్యాపారము లేకపోయినచో ఘటం బెటుల పుట్టలేదో అటులనే దాష్టాంతికమందు ఉపాదానకారణమైన యీశ్వరసృష్ట్యంబగు భూతంబులును కార్యంబగు భౌతికప్రపంచంబును స్థాయియై యున్నప్పటికిని అద్వితీయుండగు ఆత్మ నేననే జ్ఞానముచేతను నిమిత్తకారణంబగు కర్తృం బెవనికి నశించిపోవుచున్నదో వానికి శరీరమురాదు. ఇది సిద్ధము. ప్రపంచము కాలత్రయంబులయందును లేకున్నను తోచుచున్నది. అటులఁ దోచినను లేదను నిశ్చయం బెవనికి కలిగియుండునో వానికి జన్మము లేదనుట యన్వయవ్యతిరేకములచేత సిద్ధము. అన్వయవ్యతిరేకంబు లన నెయ్యవి యనిన ; కర్తృము గలిగెనేని శరీరంబునుం



గలదు. కర్తృంబు లేకున్న శరీరంబు లే దనుట. అటుల నెక్కడ ననుభవింపఁబడెను? అనిన; జాగ్రత్స్విప్నములయందు స్థూలసూక్ష్మభోగప్రదమైన కర్తృము ఉన్నది గనుక శరీరంబు నున్నది. సుషుప్తియందు స్థూలసూక్ష్మభోగప్రదంబగు కర్తృంబు లేదు గావున శరీరంబు లేదు. కర్తృము గలిగిన శరీరమునుం గల దనుట శ్రుతియు క్త్యనుభవములచేత సిద్ధము.

సశరీరులయ్యును శరీరమును కుణపమువలె భావించి దేహాభిమానశూన్యులై సర్వావస్థలందును షరబ్రహ్మానిష్ఠులై ప్రపంచస్మృతి లేనివార లే జీవన్ముక్తు లని భావము.

శ్లో. సశరీరస్య దుఃఖత్వాద్వ్యాప్తితో వ్యాహతా యతః,  
అతో శరీరము క్ష్యర్థం యత్నం కుర్యాదతంద్రితః.  
సభూతపంచకం నాడీకరణః కేవలాదపి,  
ఉభాభ్యాం మిళితాభ్యాం తచ్చరీర ముపజాయతే.  
తచ్చరీరానవాప్తిశ్చ జ్ఞానాదేవచ శూన్యతః,  
అతిస్సర్వప్రయత్నేన జ్ఞానాభ్యాసరతో భవేత్.

ఇది చతుర్థవర్ణకము.

## పంచమవర్ణకము

— కర్తృవిచారప్రకారము —

పుణ్యాకర్తృంబనియు, మిశ్రకర్తృంబనియు, పాపకర్తృంబనియు కర్తృంబు త్రివిధంబు. ఈపుణ్యపాపమిశ్రకర్తృంబులకు ఫలంబు లెట్లనిన; పుణ్యకర్తృంబునకు దేవాదిశరీరప్రాప్తి, పాపకర్తృంబునకు తిర్యగాదిశరీరప్రాప్తి, మిశ్రకర్తృంబునకు మనుష్యశరీరప్రాప్తి, పుణ్యోత్కర్షంబునకు హిరణ్యగర్భశరీరప్రాప్తి, పుణ్యమధ్యమంబున నింద్రాదిశరీరప్రాప్తి, పుణ్యసామాన్యంబునకు యక్షరక్షసేషికాచాదిశరీరప్రాప్తి, పాపోత్కర్షంబునకు పరులకు సంతాపకరంబైన గుల్లవృశ్చిక యూకవనమక్షికాదిశరీరప్రాప్తి, పాపమధ్యంబునకు ఆమ్లపనసనారి కేళమహిషాశ్వగర్దభాదిశరీర

ప్రాప్తి, పాపసామాన్యంబున గోగజాశ్శత్రుత్వజ్ఞాదిశరీరప్రాప్తి, మిశ్రోత్కర్షంబునకు నిష్కామకర్మానుష్ఠానముచేతను చిత్తశుద్ధి, తద్వారా సాధనచతుష్టయసంపత్తి, తద్వారా సద్గురులభివృద్ధికంబుగాఁ జేయఁబడిన శ్రవణమనునదిధ్యానసములచేతను గలిగిన జ్ఞానముద్వారా జీవన్ముక్తిసుఖంబు నిచ్చునట్టిశరీరప్రాప్తి, మిశ్రమధ్యమంబునకు స్వాశ్రమోచితకామ్యకర్తంబులకు యోగ్యమైన శరీరప్రాప్తి, మిశ్రసామాన్యంబునకు చండాలవ్యాధిశరీరప్రాప్తియు నగును. కనుక వివేకియైనవాడు కర్తవ్యతారతమ్యమును విచారించి మిశ్రోత్కర్షం బెవ్విధంబున సిద్ధించునో యని అందుకుం దగిన యత్నమును చేయవలయును. ఈపుణ్యపాపమిశ్రరూపంబులైన కర్తంబు లెందుచేతఁ జేయఁబడుచు నున్నవనిన; త్రివిధకరణంబులచేతఁ జేయఁబడుచున్నవి. నను స్తమైన వారలును నీకర్తంబు నొనర్చితి మని చెప్పుచున్నారు గనుక వారలయొక్క అనుభవముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగా కర్తృత్వము దోచుచున్నది. కనుక కర్తృత్వం బాత్మనిష్ఠముగానే చెప్పుద మనఁగా; ఆత్మ నిర్వికారుఁడు గనుక నిర్వికారుం డైనమాత్మకు కర్తృత్వము చెప్పఁగూడదు. అట్లయితే ఈకర్తృత్వం బాత్మయందు తోచుచున్నది గదా? దీనికి గతి యేమి యనిన; అన్యనిష్ఠ మైనకర్తృత్వం బాత్మయందు తోచుచున్నది. కాబట్టి ఆత్మకు కర్తృత్వ మాగంతుకమని చెప్పవలెను. అన్యనిష్ఠమయిన కర్తృత్వ మాత్మయందుఁ దోచుచున్న దని యెందుకు చెప్పవలెను? స్వాభావికమే యని చెప్పుద మన; అటులను చెప్పఁగూడదు. మంచిది, స్వాభావిక మని చెప్పిన కర్తృత్వము పోవుట కొఱకు యత్నము చేయక యుండవలెను. అటులగాదు; ముముక్షువులయినవారలు అనేకులు యత్నము నేయుచున్నారు గనుక కర్తృత్వము స్వాభావికమని చెప్పఁగూడదు. కర్తృత్వము స్వాభావికము, కర్తృత్వము పోవుటకై యత్నంబునుం జేయనీ అంటే స్వాభావికమనఁగా; స్వరూపమాయెను గనుక స్వరూపనాశనార్థంబుగా యత్నంబొనర్చుచున్నారని చెప్పఁబడును. స్వరూపనాశనార్థ మెవరును యత్నమునీయరు గాన స్వాభావికకర్తృత్వనిష్పత్త్యర్థమై యత్నముచేయుచున్నారని చెప్పఁగూడదు. మంచిది, స్వాభావికమయిన కర్తృత్వంబునకు నివృత్తి చెప్పునప్పుడు స్వరూపమే నశించిపోవుచున్నది. కాబట్టి

కర్మత్వము విడువబడి అకర్మయైనవాడు యెవఁడును లేకపోవును గావున కర్మత్వము స్వాభావికమని చెప్పఁగూడదు. కర్మత్వము స్వాభావికముగానీ, నివృత్తియునుగానీ అనిన; అగ్నికి ఉష్ణత్వంబు స్వాభావికంబు. ఉష్ణత్వంబునకు మణిమంత్రోషధంబులవలన నెటుల నివృత్తి వచ్చుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును స్వాభావికమైన కర్మత్వంబునకు నుత్కృష్టకర్మోపాసనాద్యనుష్ఠానంబులవలన నివృత్తి వచ్చుచున్న దని చెప్పదమన; అగ్నికి ఉష్ణత్వము కాలాంతరమందు మణిమంత్రాదివియోగంబువలన నెటుల యావిర్భవించుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును కర్మత్వము ఉత్కృష్టకర్మోపాసనఫలంబునకు నాశముకాఁగా తిరుగా నావిర్భవించును. ఇటువలె చెప్పినట్టియిన కర్మత్వనివృత్తిరూపమైన ముక్తికి జన్యత్వంబును అనిత్యంబును వచ్చును. ఇంతియ గాదు. ఆత్మ కర్త యని వచించునట్టి శ్రుత్యాదులకు నైయర్థ్యంబును సంభవించును. సుషుప్తియం దాత్మ యున్నాఁడు గనుక, అందునుం గర్మత్వము దోచవలయును. అటులఁ దోచలేదు. కాఁబట్టి ఆత్మకు కర్మత్వంబు స్వాభావికం బని చెప్పఁగూడదు. సుషుప్తియం దాత్మయుండిన నెందుకు కర్మత్వంబుఁ దోచవలయు. అత్యాదులకు స్వకార్యంబులఁ గూర్చి కర్మత్వం బుండినప్పటికిని స్నానభోజనశయనవిహారకాలాదులయందు దాస్యాదికరణసంయోగంబు లేదు గాన కర్మత్వం బెటుల తోచలేదో, దాస్యాదికరణయోగానంతరంబునం దెటుల తోచుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును సుషుప్త్యవస్థయందు కర్మత్వంబు నున్నది. ఉండినను త్రివిధకరణసంయోగంబు లేదు. కాఁబట్టి తోచలేదు. జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు కరణసంయోగం బున్నది గనుక కర్మత్వంబు దోచుచున్నదని చెప్పద మనిన; తూష్ణీంభూతావస్థయందును కరణసంయోగం బున్నది గనుక అక్కడను కర్మత్వంబు దోచవలెను. అటుల తోచలేదు గనుక కర్మత్వంబు స్వాభావికంబు గాదు. మఱి యెటు లనిన; ఆగంతుకం బనియే చెప్పవలయును. ఆగంతుక మనఁగా; అన్యనిష్ఠమైన ధర్మము. అన్యనిష్ఠంబుగాఁ దోచునది యాగంతుకము. అటుల తోచునా? యనిన; తోచును. అది యెటులనఁగా; ఓడయెక్కిపోయెడి పురుషునకు నజ్ఞానముచేతను ఓడయందున్న చాంచల్యము తీరస్థములయిన వృక్షాదులయందును, తీరస్థవృక్షాదినిష్ఠమయిన అచాం

చల్యమును ఓడయందు నెటుల తోచుచున్నదో, అటులనే త్రివిధ కరణనిష్ఠమైన కర్తృత్వము అజ్ఞానముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. ఆత్మనిష్ఠమైన ఆకర్తృత్వము త్రివిధకరణనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. ఇందుకు దృష్టాంతము.—

చంద్రనిజూచు పురుషునికి మేఘనిష్ఠమయిన చాంచల్యము చంద్రనిష్ఠముగాను, చంద్రనిష్ఠమయిన చాంచల్యము మేఘనిష్ఠముగాను యెటులఁ దోచుచున్నదో, అటుల త్రివిధకరణనిష్ఠమయిన కర్తృత్వము అజ్ఞానముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. కనుక ఆత్మకు కర్తృత్వము ఆగంతుకమే అయిన, త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వము కలిగినఁగదా! అది ఆత్మనిష్ఠంబుగాఁ దోచుచున్నదని చెప్పవచ్చును. త్రివిధకరణంబులును అచేతనంబులు గాన వానికి కర్తృత్వము చెప్పనే కూడదు. అది యెటు లనిన, లోకంబునందు చేతనులకు కరణసాపేక్షంబుగాఁ గర్తృత్వము కానఁబడుచున్నది గనుక అచేతనంబు లయిన త్రివిధకరణంబులకు కర్తృత్వము చెప్పనే కూడదు. చెప్పినదో చేతనత్వంబును కరణాంతరంబునుం గల్పింపవలయును. అటుల కల్పింపఁగూడదు గనుక త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వమే కూడదని చెప్పద మనఁ అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లు లనిన, లోకంబునం దచేతనంబులకే కర్తృత్వము కానఁబడుచున్నది. కనుక, అచేతనంబు లయిన త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వము చెప్పవచ్చును. లోకమునం దచేతనంబులకుఁ గర్తృత్వం బెక్కడ కానఁబడుచున్నదనిన; వాయ్వాదులయందు కానఁబడుచున్నది. ఎటువలె ననిన; అచేతనమయిన వాయువునకు కరణంబులును, చేతనత్వంబును అపేక్షింపకయే 'వృక్షాదులను విఱచుట'యనెడిక్రియను గూర్చి కర్తృత్వము కానఁబడుచున్నది. ఇంతమాత్రమే కాదు. ప్రవాహమునకుఁ గరణంబును, జేతనత్వంబును అపేక్షింపకయే వృక్షాదులను పెరుకుటయనెడి క్రియనుగూర్చి కర్తృత్వము కానఁబడుచున్నది. కనుక అచేతనంబులయిన త్రివిధకరణంబులకును జేతనత్వంబును కరణాంతరంబును కల్పింపకయే త్రివిధకర్తృములను గూర్చి కర్తృత్వము కూడును. అయితే త్రివిధకర్తృములచేతం జేయఁబడిన పుణ్యపాపమిశ్రకర్తృంబులెవ్వి యనిన; సవిశేషచింతయు, నిర్విశేషచింతయు, పరలోకచింతయు,

పరహితచింతయు, భక్తిజ్ఞానవైరాగ్యచింతయు, మనస్సుచేతఁ జేయఁబడిన పుణ్యకర్తృంబులు; సర్వదా విషయచింతయు, పరహితచింతయు, వేదశాస్త్రప్రామాణ్యచింతయు, ధర్మాధర్మాద్యభావచింతయు, పరలోకాద్యభావచింతయు ననునివి మొదలగునవి మనస్సుచేతఁ జేయఁబడిన పాపకర్తృంబులు. సవిశేషనిర్విశేషధ్యానకాలాదులయందుఁ జేయఁబడిన విషయాదిచింత మనస్సుచేతఁ జేయఁబడిన మిశ్రకర్తృము. వేదాధ్యయనంబును, శాస్త్రపఠనంబును, గీతాసహస్రనామాదిపఠనంబును, గాయత్రీపంచాక్షర్యాదిజపంబులును, భగవద్నామసంకీర్తనంబును, పరోపకారవార్తాదులును ఇవి మొదలగునవి వాక్కుచేతఁ జేయఁబడిన పుణ్యకర్తృంబులు. పెద్దలను దూషించుటయు, పరుల నాడ రానిఘాట లాడుటయు, అసత్యములు పలుకుటయు, చాడీలు చెప్పటయు నివి మొదలగునవి వాక్కువలనఁ జేయఁబడిన పాపకర్తృంబులు వేదాధ్యయనజపాదికాలంబులయందు తాకికవార్తయు, ప్రమాణములు నేయుటయును, వాక్కుచేతఁజేయఁబడిన మిశ్రకర్తృంబులు. పుణ్యతీర్థంబులందు స్నానంబొనర్చుటయు, గురుదేవతానమస్కారంబు లాచరించుటయు, పరులను వీడింపకుండుటయు, అంగప్రదక్షిణంబును ఇవి మొదలగునవి కాయముచేతఁ జేయఁబడిన పుణ్యకర్తృంబులు. సర్వదా పరులను వీడించుటయును, పరస్త్రిసంగమంబును, పరధనాపహరణంబును, దొంగిలుటయును, విటకాండ్రంగూడి సంచరించుటయును ఇవి మొదలైనవి కాయముచేతఁ జేయఁబడిన పాపకర్తృములు. బ్రాహ్మణజనభోజననిమిత్తమయి బ్రాహ్మణులను వీడించుటయు, పరులద్రవ్యము నపహరించి చలివెందరలు పెట్టుటయు, గుడిగోవురములును, మఠాదులును గట్టుటయు, వెట్టిమనుష్యులచేత గుంటలు మొదలైన వానిని త్రవ్వించుటయు, బ్రాహ్మణశ్రుతుల నపహరించి దేవాలయంబులకు విడుచుటయు ఇవి మొదలైనవి కాయముచేతఁ జేయఁబడిన మిశ్రకర్తృములు. ఇటువలెనే త్రివిధకరణములచేతను, త్రివిధకర్తృములును చేయఁబడుచున్నవి. ఈ విచారణకు ఫల మెద్ది యనిన; ముఖ్యఫలమనియు, అవాంతరఫలమనియు రెండు విధములు. ఇందున ముఖ్యఫల మేమనిన; ఈత్రివిధకర్తృంబులును త్రివిధకరణంబులే చేయుచున్నవి. అతః యొకకర్తృంబునుం జేయదు. ఆ యక కర్తయైనయాత్మ నే నని దృఢనిశ్చయము

కలుగుటయే ముఖ్యఫలము. అవాంతరఫలం బెయ్యది యనిన; ఇటు వలెనే నిశ్చయజ్ఞానము గలిగినను త్రివిధకరణములను పుణ్యకర్తంబుల యందే వర్తింపఁ జేయవలయును. ప్రమాదవశంబున పుణ్యకర్తంబుల యందు త్రికరణంబులును వర్తింపక పోయినను ఆ త్రివిధకరణములను మిశ్రకర్తలయందైనను వర్తించునట్లులః జేయింపవలయును. సర్వవిధములచేతను పాపకర్తలయందు కరణములను వర్తింపకుండఁ జేయవలయును. ఇది యీవిచారణకు అవాంతరఫలము. ఒకటికి రెండుఫలములు కలుగునా యనిన; కలుగును. అది యెటువలెనంటే; అరటిచెట్టుపై రు పెట్టినవానికి అరటిపండ్లు తనకు కావలసినట్లు వినియోగము చేసి కొనుట యెటుల ముఖ్యఫలమో, ఆకులు పువ్వులు కాయలు నార బొందె పిల్లలు మొదలైనవి యనుభవించుట యెట్లు అవాంతరఫలమో అటులనే ఈవిచారణకును ముఖ్యఫలమనియు, సవాంతరఫలమనియు రెండు విధంబులు. అయితే త్రివిధకరణంబులును ఒకదానివలన ప్రేరేపింపఁబడి త్రివిధంబు లగుకర్తంబులం జేయుచున్నదో, లేక తానేచేయుచున్నదో యనిన; తానే చేయుచున్నదని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁ గూడదు. చెప్పినట్లయిన పరుసవేది మొదలయినవి కారణంబులు గనుక వానికిని ప్రేరకుని యపేక్షలేకయే కర్తృత్వము రావలెను. అటుల లేదు. కనుక ఒకటిచేత ప్రేరేపింపఁబడుచున్నదని చెప్పవలెను. అయితే చేతనునివలన ప్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదో, అచేతనునివలనం బ్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదో యనిన; చేతనునిచేత ప్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదని చెప్పుద మనిన; చేతనుఁజ్ఞానయాత్మ నిర్వికారుఁడు గనుక చేతనునిచే ప్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. మఱి యెటులనిన: అచేతనునిచేతనే ప్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదని చెప్పవలయును. ఇటుల సచేతనునిచేత ప్రేరేపింపఁబడ్డదని చెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పఁ గూడదు. అటుల చెప్పిన, ఘటము ఘటాంతరంబుచే ప్రేరేపింపఁబడినదై జలాహరణాదిక్రియలను చేయవలయును. అటుల కానము గనుక నేను గుడి గట్టించితి. సహస్రబ్రాహ్మణభోజనమునేయించితి నని యాత్మ నిష్ఠముగానే కారయితృత్వము తోచుచున్నదని చెప్పుద మనిన, ఆత్మ నిర్వికారుఁడు గాన ఆత్మకు కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. అయిన ఈకారయితృత్వానుభవంబునకు గతి యేది యనిన; అన్య

నిష్ఠమయిన కారయితృత్వము ఆత్మయందు తోచుచున్నది గనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము ఆగంతుక మనియే చెప్పవలెను. అన్యనిష్ఠమయిన కారయితృత్వము ఆత్మయందు తోచుచున్న దని యెందుకు చెప్పవలెను. ఆత్మకు స్వాభావికమే యని చెప్ప రాదా అనిన; అటుల చెప్పరాదు. స్వాభావికమని చెప్పినట్లులయితే కారయితృత్వ నివృత్తి ర్థమై యెవరును యత్నము సేయక యుండవలయును. మునుకున్నపు లయినవారలు యత్నము సేయుచున్నారు. కనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావికంబునుంగానీ, యత్నంబునుంజేయనీ అనిన; స్వాభావిక మనఁగా, స్వరూపము గనుక స్వరూపనాశనార్థముగానే చేయుచున్నారని ప్రమాద దోషము వచ్చును. అటుల స్వరూపనాశనార్థముగా నెవరును యత్నము సేయరు గనుక స్వాభావిక కారయితృత్వనివృత్తి ర్థమై యత్నము సేయుచున్నారని చెప్పఁగూడదు. ఇంతియ కాదు; స్వాభావికమయిన కారయితృత్వమునకు నివృత్తి వచ్చునప్పుడు స్వరూపమే నశించి పోవుచున్నది గనుక కారయితృత్వముచేత విడువఁబడి అకారయితయై ఉండే వాఁడు ఎవఁడును లేకపోవలయును. కాన కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. కారయితృత్వము స్వాభావికమును గానీ, నివృత్తియుఁ గానీ అనిన; అగ్నికి ఉష్ణత్వము స్వాభావికముగదా! స్వాభావికమైన ఉష్ణత్వమునకు మణిమంత్రోషధములచేత నెటుల నివృత్తి వచ్చుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును స్వాభావికమయిన కారయితృత్వమునకును, ఉత్కృష్టకర్మోపాసనాద్యనుష్ఠానములచేత నివృత్తి వచ్చుచున్నదని చెప్పుద మనిన; అగ్నికి ఉష్ణత్వము కాలాంతరమందు మణిమంత్రాది వియోగముచేత నెటుల నావిర్భవించుచున్నదో అటులనే యాత్మకును కారయితృత్వము ఉత్కృష్టకర్మోపాసనాఫలమునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా తిరుగా నావిర్భవించును. ఇటుల చెప్పినట్లులయిన కారయితృత్వనివృత్తిరూపమయిన ముక్తికి జన్యత్వంబును అనిత్యత్వంబును వచ్చును. ఇంతియ కాదు; 'ఆత్మ అకారయిత' అని చెప్పు శ్రుతులకు వైయర్థ్యము సంభవించును. సుషుప్తియం దాత్మ ఉన్నాఁడు గనుక అచట కారయితృత్వము తోచవలయును. సుషుప్తియం దాత్మ యున్నచో కారయితృత్వ మెందుకు తోచవలయును అనిన; ఉపా

ధ్యాయులకు అధ్యాపకత్వంబు స్వాభావికంబుగా నున్నను నియమ్యులయిన శిష్యులు సన్నిధానంబునందు లేకున్నపక్షంబున నెటుల సద్ధ్యాపకత్వము తోచకున్నదో, శిష్యులు సన్నిధానమం దుండుటవలన నెటుల సద్ధ్యాపకత్వము తోచుచున్నదో, రాజప్రభృతులకు నియంతృత్వము స్వాభావికంబుగా నున్నను నియమ్యులయిన మంత్రిపురోహితాదులు సన్నిధానమునందు లేకున్నపక్షమందు నియంతృత్వ మెటుల తోచలేదో, ఆమంత్రిపురోహితాదులు సన్నిధ్యమునం దున్న నియంతృత్వంబెటుల దోచుచున్నదో, ఆలాగుననే ఆత్మకును సుషుప్త్యస్థయందు కారయితృత్వము స్వాభావికమై యున్నప్పటికిని నియమ్యులగు త్రివిధ కరణసంపర్కము లేనందున కారయితృత్వము తోచలేదు. జాగ్రత్త్వస్థంబులయందు నియమ్యంబులగు కరణసంయోగంబున్నది గనుక కారయితృత్వంబు దోచుచున్నదని చెప్పిన తూష్ణీంభూతావస్థయందు కరణసంపర్కంబున్నది గాన నచ్చట కారయితృత్వము గనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. అగంతుక మనియే చెప్పవలయును. అగంతుక మనఁగా అన్యనిష్ఠమయిన ధర్మం బన్యనిష్ఠంబుగఁ దోచును. అది యెటులనిన; జపాకుసుమముయొక్క లోహితత్వము స్ఫటికనిష్ఠముగా నెటుల దోచుచున్నదో, అగ్నినిష్ఠమైన ఉష్ణప్రకాశత్వములు అయగిండినిష్ఠముగాను, అయగిండినిష్ఠమైన దీర్ఘత్వవర్తులత్వాదులు అగ్నినిష్ఠముగాను, రాగద్వేషాదినిష్ఠమైన కారయితృత్వము అజ్ఞానముచేత నాత్మనిష్ఠముగాను, ఆత్మనిష్ఠంబైన అకారయితృత్వము రాగద్వేషాదినిష్ఠముగాను తోచుచున్నది. అచేతనంబులకు కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. చెప్పినచో ఘటంబు ఘటాంతరంబును ప్రేరేపింపవలయునుగదా. అందుకు సమాధానంబేమి యనిన; అక్కడ యోగ్యత లేదు గనుక ప్రేరకత్వము కూడదు. యోగ్యత కలదానియందు ప్రేరకత్వము కూడు నని తోచుచున్నది. యోగ్యత గలచోటను ప్రేరేపకత్వ మెక్కడ కనుపడిన దనిన ; అగ్నిహోత్రము మందుతోఁ గూడుకొనియుండు ఫిరంగిగుండ్రచేత చతురంగ బలమును సంహారము చేయుచున్నది. కనుక అచేతనం బగు నగ్నికి అచేతనములైన పాషాణాదులనుగూర్చి ప్రేరకత్వము కానఁబడుచున్నది. ఇంతియ గాక, ప్రేతశరీరంబునకును స్వకీయజ్ఞాతిజనులచేతఁ జేయఁబడిన



క్రియలనుగూర్చి కారయితృత్వంబు గానఁబడుచున్నది. అటులనే అచేతనంబులగు రాగద్వేషాదులకును త్రివిధకరణంబులవలనఁ జేయఁ బడిన త్రివిధకర్తృంబులం గూర్చి కారయితృత్వంబుఁ జెప్పవలయును. ఇటుల చెప్పినపక్షమందు ఆత్మకు సర్వాంతర్యామిత్వమును జెప్పనట్టి శ్రుత్యాదులకు తాత్పర్యం బేమి యనిన, ఆత్మనిర్వికారుఁడు గనుక ఆత్మకు నన్నదాదులనలె కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. మఱి యెట్టులనిన, ఆదిత్యునియొక్క సన్నిధానముచేతను, సమస్తప్రాణులును, స్వకార్యంబులం దెటుల ప్రవర్తించుచున్నారో, అయిస్కాంతసాన్నిధ్యముచేత అయిస్సు ఎటుల చలించుచున్నదో, అటుల నాత్మసాన్నిధ్య మాత్రముచేత సమస్తమైన జగత్తును చలించుచున్నదని, శ్రుతి స్మృత్యాదులకు తాత్పర్య మని చెప్పవలయును. అటుల చెప్పినందు వలన ఆత్మకు నిర్వికారత్వము సిద్ధించునా? యనిన; సిద్ధించును. అది యెటు లనఁగా; ఆదిత్యప్రకాశ సాన్నిధ్యముచేతను సకల ప్రాణులును వ్యాపారము నేయుచున్నప్పటికిని ప్రాణినిష్ఠములైన వికారములు ఆ సూర్యు నెటుల నంటవో, అయిస్కాంతసాన్నిధ్యమువలన అయిస్సు చలించినను అయోనిష్ఠములైన వికారము లా అయిస్కాంతము నెటుల స్పృశింపలేవో అటులనే ఆత్మసన్నిధానమువలన సమస్తేంద్రియంబులు చలించినప్పటికిని ఇంద్రియనిష్ఠములైన వికారంబు లాత్మను కాలత్రయంబులయందును స్పృశింపనోపవు. కాబట్టి ఆత్మకు నిర్వికారత్వము కూడును.

ఈ విచారంబునకు ఫలం బేమనిన, రథము నడిపించుటయందు నధికారులైనవారిచేత తేరు నడిపించు వ్యాపారం బభిమానమువలన వారలకు నియంతలై న్వస్థులైన ప్రభువులయందు నేను రెండు గడియలలోనే తేరు పఱచునటుల చేసితి నని యెటువలెఁ దోచుచున్నదో, అటులనే రాగద్వేషాదినిష్ఠమైన కారయితృత్వము అభ్యాసముచేత ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. విచారించినయెడల ఆత్మకు కారయితృత్వము లేదు గనుక అకారయితయైనను, నిర్వికారుఁడై తన్ను ఆత్మనే ననెడి దృఢనిశ్చయము గలుగుటయే యీ విచారమునకు ఫలము. ఈ యర్థంబునందు సంశయంబు లేదు సిద్ధము.

శ్లో. త్రివిధైశ్చ కరణైః పుణ్యాపాపం చ మిశ్రకమ్,  
క్రియతే న మయా కర్తే త్యేవం బుద్ధిర్విముచ్యతే.  
రాగాద్యైశ్చ కేవ నిర్వర్త్యం ప్రేరకత్వం న మే క్యచిత్,  
ఇతి యస్య దృఢా బుద్ధిః సముక్త సుచ పండితః.

ఇది పంచమవర్ణకము.

## షష్ఠవర్ణకము

— రాగద్వేషాదిప్రకరణము —

శ్లో. రాగాద్యైశ్చ శ్రద్ధయా యక్తో బద్ధో ముక్తో భవేన్నరః,  
తద్రాగాదికం త్రివిధం కేన స్యాదితి చింత్యతే.

ఏరాగద్వేషములవలన నరుడు ప్రేరేపింపబడినవాడై త్రివిధ కరణంబులును, త్రివిధకర్తృములును చేయుచున్నాడో, ఆ రాగద్వేషాదులు ఎన్ని విధంబులని విచారించుదము. ఎటులనగా; రాగ ద్వేష కామ క్రోధ లోభ మోహ మద మాత్సర్య ఈర్ష్య అనూయ దంభ దర్ప అహంకార ఇచ్ఛా భక్తి శ్రద్ధ లని బదియాఱువిధం బులు. వీనియొక్క భేదంబులం జెప్పుచున్నారము. స్త్రీవిషయమయి వచ్చెడి చిత్తవృత్తికి రాగమనియును, ఒకం డపకృతి యొనర్చిన నాయవ కృతికిఁ బ్రతిక్రియ నేయవలయునని తోఁచెడిది ద్వేషమనియును, గృహ రామజ్ఞేత్రధనధాన్యాదులను సంపాదించ వలయు ననెడిది కామమని యును, తాను సంపాదించినట్టి పదార్థంబులకు విఘ్నము నేయునట్టి వానియం దుగ్రము గలిగెడిది క్రోధమనియును, అర్జించిన పదార్థంబు లను నెలవు నేయఁగూడ దనియెడిది లోభమును, ఐశ్వర్యమదముచేత కృత్యాకృత్యంబుల నెఱుంగలేనిది మోహమనియును, సకల సంపదలు గలిగిన నేను ఏమి నేసినను చెల్లునని తోఁచెడిది మద మనియును, ఒకఁడు తనకంటె నధికుడై యుండెనేని వాని యుత్కర్షమును సహింప నోపనిది మాత్సర్య మనియును, దుఃఖము పరునికి రాక తనకు రావ చ్చునా? యనెడిది ఈర్ష్య యనియును, మనవలెనే పరులు సుఖముగ

నుండవచ్చునా? యని తోచెడిది అసూయ యనియును, తానొనర్చిన ధర్మము నలుగు రెఱింగి మెచ్చవలయు నని తోచెడిది దంభమనియును, తాను దొడ్డవాడనియు, నితరులెవరును తనకు సరి కారనియును తోచెడిది దర్పమనియును, ఓరీ నిన్ను శిక్షించెడివాడ నని యెఱుంగవా? నేను పట్టిన కార్యమును విడువనట్టివాడ నని పరులను బెదరించెడిది అహంకార మనియు, అగిర్వాచ్యంబు లగుశౌచాది క్రియలను జేయవలె ననెడిది యిచ్చ యనియును, గురుదేవతాదులయందుఁగల ప్రీతికి భక్తి యనియును, గురువులయందును, వేదాంతవాక్యములయందును, యాగాది క్రియలయందును గల విశ్వాసమునకు శ్రద్ధయనియును పేళ్లు. ఈ చందంబున రాగద్వేషాదులయొక్క స్వరూపంబుల నెఱుంగవలయును. ఈవిచారంబునకు ఫలం బేమనిన ; రాగాదులు యత్నము సేయకయే వచ్చుచున్నవి. అహంకారవంతములగు రాగ మూదిగాఁగల పదిమూఁడింటికిని నశ్యుడై త్రివిధకరణంబులచేతను కర్తంబుల నొనర్చినచో వానికి నరకమువలన నివృత్తి లేదు గాన రాగద్వేషాదులకు చిత్త వృత్తులను ద్రిప్పి సర్వవిధంబులచేతను శ్రద్ధాభక్తిరూపంబులుగాఁ జేసి నచోఁ గ్రనుముగా శీఘ్రంబున సంసారబంధంబువలన విముక్తుఁడగును. కనుక శ్రద్ధాభక్తులను సంపాదించవలయును. ఇచ్చచేతఁ జేయఁదగిన తుత్పిపాసాదినివృత్తియు, మూత్రపురీషాదివిసర్జనంబునుం జేయకున్నఁ దాత్కాలికంబునందు బాధకం బగును. వీనివలన స్వర్గనరకాది ప్రాప్తి లేదని యెఱుంగుట ఈ విచారంబునకు ఫలంబు. సమస్తస్థనస్థయం దును, తూష్ణీంభూతావస్థయందును, సమాధ్యనస్థయందును, రాగద్వేషంబులు లేవు గాన కర్తంబును లేదు. జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు రాగద్వేషంబు లున్నవి గనుక కర్తంబునున్నది గనుక రాగద్వేషములు గలిగిన కర్తంబునుం గలదు. రాగద్వేషంబులు లేకుండిన కర్తంబును లేదనుట అన్వయవ్యతిరేకంబులచేత సిద్ధము. ఈ రాగద్వేషాదులు అభిమానముచే వచ్చుచున్నవి. సమస్తజనులకు అభిమానపూర్వకంబగు రాగాదిపూర్వకం బగుప్రవృత్తి వచ్చునా? యనిన; ఒకస్త్రీకి నేను స్త్రీని నను నభిమాన మెప్పుడు వచ్చుచున్నదో, అప్పుడు రాగాది పూర్వకంబుగా భర్తృశుశ్రూషయందును గృహసంరక్షణంబునందును, పాకాది క్రియలయందును, ప్రవృత్తి కనుపడుచున్నది. అటులనే పురు

షణ్మకును నేను పురుషుండ నను నభిమానం బెప్పుడు వచ్చుచున్నదో అప్పుడు రాగాదిపూర్వకంబుగ దారాదిపరిగ్రహంబులయందును, కృష్ణాదులయందును, ధనధాన్యార్జనములయందును ప్రవృత్తి కానఁబడుచున్నది. అటులనే, జనంబులకును వర్ణాశ్రమాద్యభిమానములచేతను, స్వస్వోచితవ్యాపారములయందు రాగాదిపూర్వకముగాఁ బ్రవృత్తి కనుపడుచున్నది గనుక రాగాదుల కభిమానము కారణము. ఈ విచారంబునకు ఫలం బేమి యనిన; ముముక్షువు లగువారలు సర్వవస్తువులయందును నభిమానమును పూర్తిగ విడువవలెను. విడిచినట్లయిన దుఃఖమువలన విడువఁబడుదు రని ఫలము. కనుక అభిమానంబు గలిగిన రాగాదులును గలవు. అభిమానంబు లేకున్న, రాగాదులును లేవనుటకు సుషుప్తి, జాగ్రత్త, తూష్ణీంభూతావస్థలయందు అనుభవము చూచుకొనవలసినది. అయిన నీ యభిమానము అవివేకముచేత వచ్చుచున్నది. అది యెటులనిన; సమస్తమైనవారలకును నేను బ్రాహ్మణుడను, నేను క్షత్రియుడను, నేను వైశ్యుడను, నేను శూద్రుడను అని బ్రాహ్మణత్వాద్యభిమానము వచ్చుచున్నది గదా? అది దేని నవలంబించి వచ్చుచున్న దని తెలుసుకొను వివేకము ఎవరికిని లేదు గనుక అభిమానము వచ్చుచున్నది. దీనికి అవలంబనము లేదా అనిన; శరీరంబు నవలంబించుకొని వచ్చుచున్న దని చెప్పెద మనిన; శరీరము క్షత్రియాదులకు సాధారణమై యున్నది గనుక వారలకు నేను బ్రాహ్మణుండ నని యభిమానము రాలేదు. కాఁబట్టి బ్రాహ్మణత్వాదులు శరీరంబు నవలంబించి వచ్చుచున్న వని చెప్పఁగూడదు. అయిన శిఖాయజ్ఞోపవీతాదుల నవలంబించుకొని వచ్చుచున్న వని చెప్పెదమనిన; శిఖాయజ్ఞోపవీతములు కులాలాదులకు సాధారణమై యున్నది గనుక వారలకును నేను బ్రాహ్మణుండ నని యభిమానము రాలేదు. కాఁబట్టి శిఖాయజ్ఞోపవీతాదుల నవలంబించుకొని వచ్చుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. అయితే ఒక్కొక్కయవయవంబునకు బ్రాహ్మణత్వాదులను చెప్పెద మనిన; ఆయా యవయవంబులకు భిన్నంబులైననామంబు లున్నవి గనుక ఆయా యవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదివ్యవహారంబు లేదు గనుక ఆయా యవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదులు చెప్పఁగూడదు. అయిన విశిష్టమైన మాతృపితృలవలన జన్మములైన అవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదులు చెప్పెద మనిన;

విశిష్టమైన మాతృపితృదులచేతఁ ద్వజింపఁబడిన కేశ, రోమ, నఖ, దంత, మల, మూత్రదులకును బ్రాహ్మణత్వాదివ్యవహారము రావలెను. అట్లు రాలేదు గనుక దేనికిని బ్రాహ్మణత్వాదులు నిర్ణయించి చెప్పఁ గూడదు. బ్రాహ్మణత్వాదివ్యవహారమునకు గతి యేమనిన; శోభనం బనియును, ఉత్సవ మనియును అనేక వస్తుసమూహంబులకు ఆయా నామంబు లెటుల వచ్చుచున్నవో అటులనే అనిర్వచనీయమైన దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకు వ్యవహారంబులయందు బ్రాహ్మణుం డని పేరు. అటులనే క్షత్రియుఁ డనియు, వైశ్యుఁ డనియు, శూద్రుఁ డనియు, శాస్త్రజ్ఞుఁ డనియు, పౌరాణికుఁ డనియు, అనఘానియనియు, శైవుఁడనియు, వైష్ణవుఁడనియు ఇవి మొదలైన సమస్తనామంబులును దేహేంద్రియాదిసంఘాతమును విషయాకరించుకొని వచ్చుచున్నవి గనుక, దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకే కాని ఆత్మకు కాలత్రయంబు నందును ఈ నామాదులు లేవని యెఱుంగకుండుట అవివేకము. ఈ యవివేకముచేతనే అభిమానంబు వచ్చుచున్నది. ఈవిచారంబునకు ఫల మేమనిన; బ్రాహ్మణత్వాదులు దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకే యని యెఱుంగుట ఫలము. ఈయవివేక మెందుచేత వచ్చిన దనిన; అజ్ఞానము చేత వచ్చినది. అజ్ఞాన మనఁగా నెయ్యది యనిన; తన్నుఁ దా నెఱుంగ కుండుట. సదస్తత్తని చెప్పుద మనిన; విరుద్ధము గనుక సదస్తత్తనియును చెప్పఁగూడదు. భిన్నమని చెప్పుదమనిన; అద్వితీయబ్రహ్మమునకు హాని వచ్చును. ఆత్మఅద్వితీయుఁడని చెప్పెడిశ్రుతులకు వైయర్థ్యము వచ్చును. ఇంతియకాదు. మాయకు ఆత్మ సత్తకంటె వ్యతిరిక్తమైన సత్త లేదు గాన ఆత్మకంటె భిన్నమైన పదార్థమని చెప్పఁగూడదు. భిన్నమని చెప్పి నట్లయిన ఆత్మ శక్తి యని ప్రతిపాదించెడి శ్రుతులకు వైయర్థ్యము వచ్చును. ఇంతియకాదు; అభిన్నమని చెప్పినట్లయిన మాయకు చేతన త్వము రావలెను, అచేతనత్వము రాకపోవలెను. ఆత్మకు చేతనాచేతన స్వరూపత్వమనెడి ప్రమాదదోషంబు వచ్చును. మాయ యని చెప్పఁ బడకయుండవలెను. ఆత్మ యని చెప్పఁబడవలెను. ఆత్మ యని చెప్పెద మనిన; మాయయనియు, ప్రకృతియనియు, తన్ను తానెఱుంగఁడనిన; ఎఱుంగఁడు. తన్నుఁదా నెఱుంగఁడని చెప్పవచ్చు ననఁగా; చెప్పవచ్చును. అది యెఱులనఁగా; నేను బ్రాహ్మణుఁడననియు, నేను క్షత్రియుఁడననియు,

నేను వైశ్యుడననియు, నేను శూద్రుడ ననియు, ఈకులగోత్రముల  
యందుఁ బుట్టినవాడననియు, ఈశరీరమునేఆత్మగానెఱుంగుదు రింతియె  
కాని శరీరవ్యతిరిక్తుడైన ఆత్మను నెవరును నెఱుంగరు. ఎఱుంగరని చెప్ప  
వచ్చునా? ఈశ్రుజ్ఞులయినవారలు శరీరవ్యతిరిక్తుడైన ఆత్మయున్నవా  
డని చెప్పుచుండఁగా ఎవరును నెఱుంగ రని యెటుల చెప్పవచ్చుననిన;  
చెప్పవచ్చును. అది యెటులననిన; కర్తయు, భోక్తయు, పరిచ్ఛిన్నుం  
డును, లోకాంతరగామియు నయినజీవుని ఆత్మగా నెఱుంగుదు రింతియె  
కాని యకర్తయు, నభోక్తయు, నపరిచ్ఛిన్నుడు, నసంగుడు, నద్వితీ  
యుడు, వేదాంతవేద్యుడు నైన ప్రత్యగాత్మ నెవరు నెఱుంగరు. ఇట్టి  
యాత్మ నెఱుంగమియే అజ్ఞానము. ఈయజ్ఞానముచేత నవివేకము వచ్చు  
చున్నది. ఈయజ్ఞాన మెందుచేత వచ్చిన దనిన; అజ్ఞాన మనాది గనుక  
నొకటిచేత వచ్చుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. ఈ యజ్ఞానంబునకు  
స్వరూప మేమనిన; చెప్పెదము. ఈయజ్ఞానము జ్ఞానముచేత బాధింపఁ  
బడుచున్నది గనుక సత్తని చెప్పఁగూడదు. అసత్తని చెప్పుద మనిన;  
శశవిషాణాదులవలె తోచకపోవలెను. అహమజ్ఞుండ నని యజ్ఞాన  
మనుభవం బున్నది. అందువలన నజ్ఞాన మసత్తనియును జెప్పఁగూడదు.  
ప్రధాన మనియు, అవిద్య యనియు, ప్రళయ మనియు, మహాసుషుప్తి  
యనియు, తమస్సనియు, అజ్ఞానమనియు, ఆత్మప్రతిపాదకవ్యతిరిక్తము  
లయిన శబ్దములచేతఁ జెప్పఁబడుచున్నది గనుక ఆత్మయని చెప్పఁగూ  
డదు. భిన్నాభిన్నమని చెప్పుద మనిన; విరుద్ధము గనుక చెప్పఁగూడదు.  
సావయవమని చెప్పుద మనిన; మూలకారణము గాకపోవలెను. మూల  
కారణమయియున్నది గనుక సావయవ మని చెప్పఁగూడదు. నిరవ  
యవ మని చెప్పుద మనిన; జగదాకారముగాఁ బరిణామింపకపోవలెను.  
జగదాకారంబుగాఁ బరిణామించుచున్నది గనుక నిరవయవ మని చెప్పఁ  
గూడదు. ఉభయాత్మకమనిన; విరుద్ధంబు గాన చెప్పఁగూడదు. మఱి  
యెటుల చెప్పవలెననిన; అనిర్వచనీయ మని చెప్పవలెను. ఈయనిర్వచ  
నీయ మయిన అజ్ఞానముచేత అవివేకంబును, అవివేకముచేత నభిమా  
నంబును, అభిమానమువలన రాగద్వేషాదులును, రాగద్వేషాదులవలన  
కర్మంబును, కర్మంబువలన శరీరంబును, శరీరపరిగ్రహంబువలన దుఃఖం  
బును వచ్చుచున్నవి. దుఃఖమున కార్యంతికనిష్కృత్తి యెప్పుడు వచ్చు

ననిన; సర్వాత్మనా శరీరపరిగ్రహంబు రాకపోయె నేని వచ్చును. ఈ శరీరపరిగ్రహము సర్వాత్మనా లేకపోవుట యెప్పటి కనిన; సర్వాత్మనా కర్తము లేకపోవునపుడు. కర్తము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననిన; సర్వాత్మనా రాగద్వేషాదులు పోవునపుడు. రాగద్వేషాదులు ఎప్పుడు పోవు ననఁగా; సర్వాత్మనా అభిమానము పోను. అభిమానము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవుననిన; సర్వాత్మనా అవివేకము పోయినపోవును. అవివేకము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననిన; సర్వాత్మనా అజ్ఞానము పోయిన పోవును. ఈ అజ్ఞానము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననఁగా; అద్వితీయబ్రహ్మతైక్యపరోక్షజ్ఞానముచేతనే కాక మరియెందుచేతను పోదు. కర్తముచేత అజ్ఞానంబునకు నివృత్తి వచ్చు నని చెప్పుద మనిన; కర్తంబునకును అజ్ఞానంబునకును విరోధము లేదు గనుక అజ్ఞానంబు నకు నివృత్తి రానేరదు. వృద్ధినే కలుగఁజేయును.

ఇందుకు దృష్టాంతము:—

అమావాస్యచీకటి మేఘావరణము అంధ కారము నిబిడంబుగా నెటులఁ జేయుచున్నదో, అటులనే కర్తం బజ్ఞానంబును వృద్ధిఁ బొందించును గాని నివృత్తి చేయనేరదు. అంధకారము తనకు విరోధంబగు సూర్యప్రకాశముచేత నెటుల నివృత్త మగుచున్నదో అటులనే అజ్ఞానంబునకు విరోధంబగు నద్వితీయ బ్రహ్మతైక్యపరోక్షజ్ఞానముచేతను అజ్ఞానమునకు నివృత్తి వచ్చును. మరి యెందుచేతను ఈ యజ్ఞానంబు నకు నివృత్తి గానేరదు. జ్ఞానము ఎటువలె వచ్చుననఁగా; ఆత్మనాత్మ వివేకమువలన వచ్చును. మఱియెందువల్లను రానేరదు. కర్తోపాసనాది యోగములచేత వచ్చుచున్నదని చెప్పుద మనఁగా; చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లనిన; జ్ఞానము వస్తుతంత్రంబు గాన పురుషతంత్రంబగు కర్తంబువలన నంతఃకరణశుద్ధి వచ్చును గాని జ్ఞానము రానేరదు. జ్ఞానము ప్రమాణజన్యంబు గావున మానసక్రియాత్మకంబగు ఉపాసనల వల్ల చిత్తైకాగ్ర్యము వచ్చునుగాని జ్ఞానము రానేరదు. యోగంబును మానసక్రియారూపకంబు గావున అఱిమాద్యైశ్వర్యంబులను సంపాదించి జ్ఞానంబునకును జ్ఞానఫలం బగు కృతకృత్యాదులకును విఘ్న

మును గలుగఁజేయును గాన జ్ఞానమును బుట్టింపనేరదు, అయితే అజ్ఞాన మెటుల వచ్చుననిన; ఆత్మనాత్మ విచారముచేతనే రావలెను.

ఇందుకు దృష్టాంతము :—

గాయత్రీసాలగ్రామరత్నాదులయొక్క తత్త్వజ్ఞానము, వాని కుచితమైన పరీక్ష నిఘర్షణాదివిచారముచేత నెటులఁ బుట్టుచున్నదో, స్నానధ్యానప్రాణాయామాదులచేత నెటులఁ బుట్టదో అటులనే ఆత్మనాత్మ విచారముచేత ఆత్మ తత్త్వజ్ఞానము పుట్టునుగాని కర్మోపాసనాదుల వలన నుదయింపనేరదు. కాబట్టి ముముక్షువు లైనవారలు సర్వదా సర్వప్రయత్నములచేత ఆత్మనాత్మ విచారమే చేయవలయును. ఇటుల చేసిన సంసారబంధంబువలన విడువఁబడి శీఘ్రంబున జీవన్ముక్తిఁబొందును బొందుదు రని సిద్ధాంతము.

శ్లో. దుఃఖహేతుర్హి దేహస్సన్ద్వైహహేతుశ్చ కర్మ తత్,  
కర్మ హేతుశ్చ రాగాదిర్మనో రాగాదికారణమ్.

అవివేకాన్తాన హేతు రజ్ఞానం తస్య కారణమ్,  
జ్ఞానాన్న శ్యేత్తదజ్ఞానం జ్ఞానం తస్య విచారతః.

అజ్ఞానవృక్షమవివేకమహంకరం యో  
దేహభిమానవిటపం బహురాగశాఖమ్,  
కర్మప్రదీప్తబహుదేహకటాహమేతం  
జ్ఞానాసినార్తిరసమేషు సుధీశ్చినత్తి.

ఇది వృషవర్ణకము.

## స ప్ర మ వ ర్ణ క ము

— ఆత్మనాత్మ వివేకప్రకరణము —

శ్లో. ఆత్మనాత్మ వివేకేన మునిర్ముచ్యేత బంధనాత్,  
స ఆత్మా కీదృశః కోవా ఆత్మా వేత్త్యత్ర చింత్యతే.

ఆత్మనాత్మ వివేకముచేతనే జ్ఞాన ముదయించు నని చెప్పఁబడెను గాన నాయాత్మనాత్మలను విచారింపుదము. ఆత్మ యనఁగా; శరీర



త్రయవిలక్షణః డై, అవస్థాత్రయసాక్షియై, పంచకోశవ్యతిరిక్తుః డై, సచ్చిదానందస్వరూపుః డై యుండునట్టివాఁడు. అనాత్మ యనఁగా; సమష్టి వ్యప్త్యాత్మకమైన శరీరత్రయము. ఇందులకు లక్షణంబు లన్పత జడదుఃఖంబులు. మహాజన మన సమష్టి, పురుషుం డన వ్యష్టి, వనమన సమష్టి, వృక్షం బన వ్యష్టి, ఇటులనే పదార్థంబులు కూడిన సమష్టియు, ఒక పదార్థము వ్యష్టి యనియును ఎటుల చెప్పఁబడుచున్నదో అటుల దాష్టాంతికమందును సమస్త ప్రాణులయొక్క శరీరంబులు సమష్టి, ఒక్క ప్రాణిశరీరము వ్యష్టి. ఈశరీరము స్థూలము, సూక్ష్మము, కారణము అని మూడువిధంబులు. ఈశరీర త్రయముతోపల సమస్తప్రాణులయొక్క స్థూలశరీరంబులును సమష్టిస్థూలశరీరంబనియు, సమస్తప్రాణులయొక్క సూక్ష్మశరీరంబులును సమష్టిసూక్ష్మశరీరంబనియు, సమస్తప్రాణులయొక్క కారణశరీరంబులును సమష్టికారణశరీరంబనియు, ఒక ప్రాణియొక్క స్థూలశరీరము వ్యష్టిస్థూలశరీరంబనియు, ఒక ప్రాణియొక్క సూక్ష్మశరీరము వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరమనియు, ఒక ప్రాణియొక్క కారణశరీరము వ్యష్టి కారణశరీరంబనియు, ఈ ప్రకారముగా సమష్టి వ్యష్టివివరణం బెఱుంగం దగినది. ఇటుల యెందుకుఁ జెప్పవలయు ననిన; ఆత్మకు జీవత్వంబును నీశ్వరత్వంబును వచ్చుటకొఱకై చెప్పవలెను. ఈశ్వరత్వ జీవత్వంబు లాత్మకికమిఁదరా రాఁబోవుచున్నవి యన; ఈశ్వరత్వంబును జీవత్వం బును ఉపాధిచేత ననాదిగా వచ్చియుండునవి. అయినప్పటికిని ఆత్మకు ఈశ్వరత్వంబును జీవత్వంబును ఉపాధిచేత వచ్చినవి యని యెవ్వరు నెఱుంగక వాస్తవంబులని తలంతురు. అందువలన దోషంబేమి యనిన; నెంతపర్యంతము వాస్తవమని తెలిసికొనుచున్నారో అంతపర్యంతంబును వారలకు సంసారబంధంబువలన నివృత్తి కలుగనేరదు. కాఁబట్టి సర్వ ప్రజామాతృభూతమైన శ్రుతి ఈశ్వరత్వ జీవత్వంబులు ఉపాధిచేత వచ్చుననుటకై సమష్టియనియును, వ్యష్టియనియును విభాగించి చెప్పు చున్నది. అయిన ఏయపాధిచేత నీశ్వరత్వము, ఏ యపాధిచేత జీవ త్వము వచ్చు ననిన; సమష్టి శరీరత్రయోపాధిచేత నీశ్వరత్వంబును, వ్యష్టి శరీరత్రయోపాధిచేత జీవత్వంబును వచ్చుచున్నది. ఈశ్వరత్వం బునందు సమష్టి కారణశరీరము మాత్రము చాలును. అయిన సమష్టి

స్థూలసూక్ష్మశరీరంబుల నెందుకు చెప్పవలె ననిన; ఉపాసనార్థమై చెప్పబడుచున్నది. అది యెట్లనిన; ముఖ్యాధికారియైనవానికి సమష్టి కారణశరీరోపాధికుడైన ఆత్మ యుపాస్యుడై చెప్పబడుచున్నాడు. ఇతనికి నీశ్వరుడనియు, సంతర్యామి యనియు, నవ్యాకృతుండనియు పేళ్లు. ఋషియు నతనికి సమష్టి కారణశరీరంబునం దభిమానంబు గలదనిన; అభిమానం బహంకారధర్మం బగుటవలనను, ఆ యవస్థయందహంకారంబు లేదు గావున అభిమానము కలదని చెప్పగూడదు. ఆత్మకు సమష్టి కారణశరీరవిశిష్టమాత్రత్వమే యీశ్వరత్వమని చెప్పవలెను. ఈ యీశ్వరుని నుపాసింప నోపనివారల కీ యీశ్వరున కవస్థాంతరంబగు సమష్టిసూక్ష్మశరీరోపాధికు నుపాసింపవచ్చునని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఈ సూక్ష్మశరీరోపాధికుడైన యీశ్వరునికి హిరణ్యగర్భుడనియు, సూత్రాత్మయనియు, ప్రాణుడనియు పేళ్లు. ఇతనికి నీ సమష్టిసూక్ష్మశరీరంబునందు అభిమానము లేదనిన; అభిమానమునకు ఆశ్రయమైన స్థూలశరీరము లేదు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పగూడదు. సమష్టిసూక్ష్మశరీరవిశిష్టమాత్రత్వమే హిరణ్యగర్భత్వమని చెప్పవలెను. ఇతని నుపాసన చేయుటయందు సమర్థత లేనివారు ఈ యీశ్వరునకు వ్యవస్థాంతరంబైన సమష్టి స్థూలశరీరోపాధికు నుపాసింప వచ్చునని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇతనికి విరాట్టనియు, వైశ్వానరుడనియు, వైరాజుఁడనియు మూడు నామధేయములు. ఇతనికి సమష్టి స్థూలశరీరంబునందు అభిమానము లేదా? యనిన; నియతమైన శరీర మొకటి లేదు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పగూడదు. మరియెట్లుల ననిన; ఆ యీశ్వరునికి సమష్టి స్థూలశరీరమాత్రత్వ మీశ్వరత్వమని చెప్పవలెను. అంతర్యామియైన యీశ్వరుడే సాత్త్వికరాజసతామస గుణంబుల నవలంబించి సృష్టిస్థితిసంహారంబులకొరకు బ్రహ్మదేవుడనియును, విష్ణువనియును, రుద్రుడనియును ఎప్పుడు చెప్పబడుచున్నాఁడో, దుష్టనిగ్రహశిష్టపరిపాలనకొరకై రామకృష్ణాద్యవతారముల నెప్పుడెత్తుచున్నాఁడో అప్పుడు ఆ అంతర్యామియైన యీశ్వరునికి ఆయా శరీరంబులయందు సృష్టిస్థిత్యాద్యభిమానంబు కలదు. అభిమానములేదని చెప్పెదమనిన; సృష్టిస్థితిసంహారాదులు కూడవు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పవలెను. అయిన జీవునికి నీశ్వరునికి వైలక్షణ్యం బేమియనిన;

జీవునకు అహంతా మమతాపూర్వకంబుగా స్వశరీరాదులయందు అభిమానంబున్నది. ఇటువలె నీశ్వరునకు లేదు గనుక జీవునకును నీశ్వరునకును ఇటువలె వైలక్ష్యంబు గలదు. ఈశ్వరునకు లోకసంక్షణ్ణాథమగు అభిమానము స్వాభావికంబుగ లేదు. ఈ యీశ్వరుడే ప్రదిమాదులయం దుపాస్యుడై చెప్పబడుచున్నాడు. ఇటుల నెందుకు చెప్పవలయు ననిన ; విరాడుపాసనయందు నధికారులయినవారలకు త్రిమూర్తుల నుపాసింపవలయుననియు, ఆత్రిమూర్త్యుపాసనయందు అనధికారులైనవారలకు రామకృష్ణాద్యవతారాదుల నుపాసింపవలయుననియు, ఆయవతారములయొక్క ఉపాసనయందు అనధికారులైనవారలకు ఆయవతార సూచకములైన తామ్రాదిప్రతిమాదుల నుపాసింపవలయుననియు శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి. సర్వజనులు నేయేమూర్తుల నుపాసింపుచున్నారో ఆయామూర్తులద్వారా ఈశ్వరుం డంతర్యామియై యుపాసింపబడుచున్నాడు. ఈమూర్త్యాదుల నుపాసింపుమని చెప్పు శాస్త్రములకు తాత్పర్య మేమన; క్రమక్రమముగా సంతర్యామిస్వరూపంబు నెఱుంగవలయు. ఇటుల సమష్టిత్రయోపాధిపలన ఈశ్వరత్వంబు వచ్చినది. జీవత్వం బెవ్విధంబున వచ్చె ననిన; వ్యష్టిశరీరత్రయోపాధిపలన వచ్చినది. జీవత్వంబునకు శరీరత్రయము కావలెను. అది యెట్టులనఁగా; జీవుం డంతరికరణప్రతిబింబుఁడు గావున జీవత్వంబునందు సూక్ష్మశరీరంబును గావలయును. స్థూలశరీరము లేక కర్తృత్వముకూడదు గనుక ఈ రెంటికిని కారణంబగు కారణశరీరంబును గావలెను. ఈ ప్రకారముగా జీవత్వంబునందును శరీరత్రయంబును గావలెను. జీవుని కీశరీరత్రయంబునందును అభిమానము కలదా? యనిన ; అభిమానంబు కర్తృత్వము లేక కూడదు గనుక శరీరత్రయంబునందును అభిమానము కలదు. అయిన నీజీవులు ఎందఱన; ముగ్గురు, వారల నామధేయంబు లెవ్వ యనిన; బాగ్దవస్థయందును, వ్యష్టిస్థూలశరీరంబునందును, అభిమానంబుగల జీవునికి విశ్వుడనియును, వ్యావహారికుడనియును, చిదాభాసుడనియును మూఁడునామంబులు. స్వప్నావస్థయందును, వ్యష్టిస్థూక్ష్మశరీరంబునందును అభిమానముగల జీవునికి త్రైజుఁడనియును, ప్రాతిభాసికుడనియును, స్వప్నకల్పితుడనియును మూఁడుపేర్లు. సుషుప్త్యవస్థయందును వృష్టికారణశరీరమునందు అభి

మానముగల జీవునికి ప్రాజ్ఞుడనియును, పారమార్థికుడనియు, అవ  
చ్చిన్నుడనియును మూడునామధేయములు. ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ  
సమష్టిశరీరత్రయముచేత నీశ్వరత్వమును వ్యష్టిశరీరత్రయముచేత  
జీవత్వమును వచ్చెను. ఒక ఆత్మకే రెండైన ఈశ్వరత్వజీవత్వము లెటుల  
కూడునన దృష్టాంతము:—

ఒక దేవదత్తునికి పుత్రు నపేక్షించి పితృత్వంబును, పౌత్రు నపే  
క్షించి పితామహత్వంబును వచ్చినట్లు ఒకటైన ఆత్మకు వ్యష్ట్యపాధి  
నపేక్షించి చీవత్వమును సమష్ట్యపాధి నపేక్షించి ఈశ్వరత్వంబును  
వచ్చెను. అయితే పితృపితామహత్వధర్మంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి  
దేవదత్తునియందు కించిద్జ్ఞత్వసర్వజ్ఞత్వాదులు కానము. జీవేశ్వర  
త్వాదిధర్మములతోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మయందు కించిద్జ్ఞత్వసర్వ  
జ్ఞత్వములు కానఁబడుచున్నవే. ఈదేవదత్తదృష్టాంతం బెటువలె కూడు  
ననిన; ఒకఁడైన ఆత్మకు ఉపాధిద్వయమువలన నీశ్వరత్వజీవత్వంబులు  
రావచ్చుననుటకు ఈదేవదత్తదృష్టాంతంబుఁ జెప్పితిమి. ఇకను ఆత్మకు  
మహదుపాధిచేతను, సర్వజ్ఞత్వంబును కించిదుపాధిచేతను కించిద్జ్ఞత్వం  
బును రావచ్చుననుటకు దృష్టాంతము చెప్పెదము. ఏకంబగు జలంబు  
నకు చెరు వనియెడి మహదుపాధిచేతను, అనేక కేదారంబులను పండిం  
చెడి శక్తిత్వంబును, సమస్తప్రాణులకును స్నానపానాదిక్రియలను చేయిం  
చెడి శక్తిత్వంబును, ఘటం బను నల్పపాధిచేతను, పానపాకాని  
క్రియల నొనర్చునంతటి శక్తిత్వంబును నెటుల వచ్చుచున్నవో అగ్నికి  
గొప్పవత్తి యనెడి యుపాధిచేతను, దూరంబున నుండెడి పదార్థము  
లను తోపింపఁజేసెడి శక్తిత్వంబును, చిన్నవత్తి యనెడి యుపాధిచేతను,  
సమీపంబునందుండెడి పదార్థములను మాత్రమే తోపింపఁజేసెడి శక్తి  
త్వంబును నెటువలెనున్నదో అటువలెనే ఒకఁడయిన ఆత్మకు మహ  
త్తైన సమష్టిశరీరోపాధిచేతను, సర్వజ్ఞత్వాదులును వ్యష్టిశరీరోపాధి  
చేతను కించిద్జ్ఞత్వాదులును రావచ్చును. ఈ ప్రకారముగ నీశ్వరత్వ  
జీవత్వంబులు ఆత్మకు ఉపాధిచేతను వచ్చినవో లేక పరమార్థమునందు  
వచ్చినవో అనిన; పరమార్థమందు జీవేశ్వరులకు భేదంబు లేదని  
శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. విరుద్ధధర్మములతోఁ గూడుకొనియుండెడి జీవేశ్వ  
రుల కభేదము కూడును. అది యెటులన; పూర్వోక్తదృష్టాంతమందు

విరుద్ధధర్మములతోఁ గూడుకొని యుండెడి చెరు వనే యుపాధియుక్త జలంబునకును ఘటమనే యుపాధియుక్తజలంబునకును విరుద్ధాంశంబు లయిన చెరువు ఘట మనెడి యుపాధులనువిడిచి అవిరుద్ధాంశంబగు జల త్వముచేతను ఏకత్వజ్ఞానం బెటుల వచ్చునో విరుద్ధధర్మ సహితంబగు పెద్దవత్తి యనెడి ఉపాధికాగ్నికిని చిన్నవత్తియనెడి ఉపాధికాగ్నికిని విరుద్ధాంశము లయిన పెద్దపిన్నవత్తియనెడి యుపాధులను విడిచి అవి రుద్ధమయిన అగ్నిమాత్రముచేతను నేకత్వజ్ఞాన మెటుల వచ్చునో అటులనే విరుద్ధధర్మంబులగు సర్వజ్ఞత్వాదులతోఁ గూడుకొనిన యీశ్వ రునికిని, యీవిరుద్ధధర్మములైన కించిద్జ్ఞత్వాదిధర్మంబులతోఁ గూడు కొనిన జీవునికిని విరుద్ధాంశములైన సర్వజ్ఞత్వ కించిద్జ్ఞత్వాదులను విడిచి అవిరుద్ధమయిన చైతన్యమాత్రంబునకు నేకత్వజ్ఞానము కూడును. ఈయర్థమే సకలశాస్త్రంబులయందును 'సోఽయం దేవదత్తః' అనియెడి దృష్టాంతపూర్వకంబుగా మహావాక్యంబునకు అర్థమని జహదజహల్లక్షణముచేతను చెప్పబడుచున్నది. కాబట్టి ఈప్రకారముగా విచారించి యెవఁడు తాను బ్రహ్మస్వరూప మని యెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁ డని సిద్ధాంతము.

శ్లో. సమష్టివ్యష్టిరూపాయ సృతిజాడ్యాదిలక్షణమ్,  
జీవేశయోరుపాధిశ్చ నాత్మా సమ్యగ్వివేచితః.

సమష్టివ్యష్ట్యుపాధిభ్యాం జీవ ఈశ్వర ఇత్యపి,  
భిన్నవద్భాతి యసోఽయమాత్మా భిన్నశ్చ వస్తుతః.  
మయి జీవత్వమీశత్వం కల్పితం వస్తుతో న హి,  
ఇతి యస్తు విజానాతి స ముక్తో నాత్ర సంశయః.

ఇది సప్తమవర్ణకము.

# అష్టమ వ ర క ము

→ శరీరత్రయవిలక్షణప్రకరణము ←

శ్లో. స్థూలం సూక్ష్మం కారణం వా శరీరం కిం తవాత్మనః,  
విలక్షణత్వ మేతేభ్యః కిం వేత్యేత ద్విచింత్యతే.

ఆత్మ శరీరత్రయవిలక్షణం డని చెప్పబడెను. శరీరత్రయము నెఱుంగక శరీరత్రయవిలక్షణత్వము నెఱుంగఁగూడదు. కనుక శరీరత్రయస్వరూప మేదని విచారింపుదము. శరీరత్రయ మనఁగా; శరీరము స్థూలము, సూక్ష్మము, కారణము అని మూడువిధంబులు. స్థూలశరీర మనఁగా; కరచరణాద్యవయవాకాగమైన స్తంభమువలెఁ దోచునట్టిది. సూక్ష్మశరీరమనఁగా; పదునేడవయవములతోఁ గూడుకొనియుండునట్టిది. కారణశరీరమనఁగా; అజ్ఞానము. వీటికి శరీరములని పేరు.

ఈ పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; జీర్ణించిపోవుటచేత శరీర మని పేరు వచ్చినది. అయితే యీ శరీరములు జీర్ణించిపోవుచున్నవా యనిన; జీర్ణించి పోవుచున్నవి. అది యెటు లనిన; ఈ స్థూలశరీరము మూడు విధములుగా జీర్ణించిపోవుచున్నది. ఆ మూడువిధము లెయ్యవియనిన; అన్నములేకను, అన్నము కలిగినయెడల వ్యాధులచేతను, అన్నముగలిగి వ్యాధిరహితముగా నుండేనేని ముదిమిచేతను జీర్ణించిపోవుచున్నది. సూక్ష్మశరీరమునకు జీర్ణత్వ మెటు లనిన; వృద్ధిపూర్వకంబుగాఁ జెప్పబడును. వృద్ధి యనఁగా; రాగద్వేషాద్యాకారంబుగాఁ బరిణమించుట. వానియొక్క సంకోచము జీర్ణత్వము సూక్ష్మకారణశరీరములకు వృద్ధి సంకోచంబు లెవరియందు కానఁబడుచున్నవనిన; అజ్ఞానంబునందు వృద్ధియు, ముముక్షుత్వంబునందు సంకోచంబును గానఁబడుచున్నవి. కాబట్టి వీనికి శరీర మని పేరు వచ్చినది.

దేహములని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; దహింపఁబడుచున్నవి కావున దేహములు. ఈ దేహములు దహింపఁబడుచున్నవా అనిన; దహింపఁబడుచున్నవి. అగ్నిచేత భస్మాకారములుగా దహింపఁబడు నని కొన్ని శరీరములే కదా! అన్నిశరీరంబులును దహింపఁబడుచున్న వవి

యెటుల చెప్పవచ్చు. స్థూలశరీరము సర్వదా తాపత్రయములచేత దహింపఁబడుచున్నది. సూక్ష్మకారణశరీరంబులకు దహ్యామానత్వ మెటు వలెననిన; జ్ఞానాగ్నిచేత దహింపఁబడుచున్నవి గనుక ఈ శరీరత్రయంబు నకును దేహము లని పేరు వచ్చినది.

పూర్వశరీరంబునకు స్థూలమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన ; స్తంభమువలెనే ప్రత్యక్షముగఁ దోచుచున్నది గనుక దానికి స్థూల శరీరమని పేరు వచ్చినది. మధ్యశరీరమునకు సూక్ష్మశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చెను? పూర్వశరీరమువలె స్థూలముగా కనుపడలేదు గనుక దీనికి సూక్ష్మశరీరమని పేరు వచ్చెను. దీనికే లింగశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన ; లీనమయిన శబ్దాదివిషయముల నంగీకరింపు చున్నది గనుక, ఆత్మను నిర్లక్ష్యముచేత తెలియపఱచుచున్నది గాన లింగశరీరమని పేరు వచ్చినది. పశ్చిమశరీరమునకు కారణశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; ఈ రెండు శరీరములను బుట్టింపుచున్నది గనుక కారణశరీరమని పేరు వచ్చినది.

స్థూలశరీరము ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనుపడుచున్నది గావున స్థూల శరీరము కల దని చెప్పవచ్చును. స్థూలశరీరమువలె సూక్ష్మశరీరము ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనుపడలేదే. స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తమయిన సూక్ష్మశరీరము గలదని యెటుల నెఱుంగవచ్చు? పదునేడువిధంబులగు కార్యంబులవలన సూక్ష్మశరీరంబు గలదని యెఱుంగవచ్చును. ఈపదునేడువిధంబులగు కార్యంబులును స్థూలశరీరంబుచేతఁ జేయఁబడుచున్నవి. సుషుప్తి మూర్ఛావస్థలయం దుండెడి శరీరంబుచేత పదునేడువిధంబులగు కార్యంబులును జేయఁబడవలయును. అటులను జేయఁబడలేదు. కాన స్థూలశరీరముయొక్క కార్యము లని చెప్పఁగూడదు. మరి దేని యొక్క కార్యములని చెప్పవలయు. స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తమయిన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యములేయని చెప్పవలయును. సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరమును విడిచి స్వతంత్రంబుగా నొక కార్యంబును జేయలేదు గాన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యాదులని యెటుల నెఱింగెడి దనిన; ఎఱుంగవచ్చును. అగ్నిహోత్రము కాష్ఠాదుల నాశ్రయించి దహనపాకాదిక్రియలను చేసినప్పటికిని ఆ దహనపాకాదిక్రియలు కాష్ఠాదుల

యొక్క క్రియలు గాక కావ్యవ్యతిరీక్తమయిన అగ్నియొక్క క్రియ లెటువలె నగుచున్నవో, అటువలెనే సూక్ష్మశరీరము, స్థూలశరీరము నాశ్రయించి పదునేడువిధములైన కార్యములను జేసినప్పటికిని కేవల స్థూలశరీరముయొక్క కార్యములు కావు. స్థూలశరీరవ్యతిరీక్తమైన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యములని యెఱుంగవచ్చును. ఈ పదునేడు విధములైన కార్యంబు లేవి యన; కారణనిరూపణపూర్వకంబుగా నిరూపింపుచున్నారము.

వీనికి కారణం బేమన; సప్తదశావయవాత్మకమైన సూక్ష్మశరీరము. ఆ సప్తదశావయవంబులు నెయ్యవి యనిన; జ్ఞానేంద్రియపంచకంబును, కర్తేంద్రియపంచకంబును, ప్రాణాదిపంచకంబును, చిత్తంబుతోడంగూడిన మనంబును, అహంకారంబుతోఁగూడిన బుద్ధియును, ఈ పదునేడునుంగూడి సూక్ష్మశరీరంబని చెప్పబడును. జ్ఞానేంద్రియపంచకమనఁగా; శ్రోత్రత్వక్షుర్జ్ఞాన్విహ్వహ్రాణంబులు. వీనికి జ్ఞానేంద్రియంబులని పేరు ఎటుల వచ్చె? శబ్దాదివిషయజ్ఞానాదులను బుట్టింపుచున్నవి. కనుక వీనికి జ్ఞానేంద్రియంబులని పేరు. ఇవి జ్ఞానజనకంబు లెందువలన నయ్యె? సత్త్వగుణమువలనఁ బుట్టినవగుటచేత జ్ఞానజనకంబు లాయెను. కర్తేంద్రియంబు లనఁగా; వాక్పాణిపాదపాయూవస్థలు. వీనికి కర్తేంద్రియంబులను నామధేయం బెందువలన వచ్చె? వచనాదిక్రియలను బుట్టింపుచున్నవి. కనుక కర్తేంద్రియంబు లని పేరు. ఇవి క్రియాజనకంబు లెటులయ్యె? రజోగుణంబువలనఁ బుట్టిన వగుటంజేసి క్రియాజనకంబు లాయెను. ప్రాణాదిపంచకం బనఁగా; ప్రాణాపానవ్యానోదాన సమానములు. వీనికి ప్రాణంబులని పేరు ఎందుకు వచ్చె నన; స్థూలశరీరంబును జీవించుకొనియున్నవి గావున వీనికి ప్రాణము లని పేరు. మనోబుద్ధు లనఁగా; అంతఃకరణవృత్తివిశేషములు.

### — జ్ఞానేంద్రియవిచారము —

౧. శ్రోతేంద్రియ మనఁగా; శబ్దంబులెల్ల దేనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది శ్రోతేంద్రియము. ఆ శబ్దంబు లెన్నివిధంబు లనిన; లౌకికమనియు, వైదికమనియు రెండువిధంబులు. ఇందు లౌకికంబెయ్యది యనిన; ప్రాకృతరూపంబులైన అష్టదశభాషలును లౌకికము. వైదికం



బెయ్యది యనిన; సంస్కృతరూపంబులగు వేదశాస్త్రాదులు వైదికము. తాకికం బెన్నివిధంబు లనిన; అనంతవిధంబులు. వైదికం బెన్నివిధంబు లనిన; ఆదియు ననంతవిధంబులు. ఇన్నిశబ్దంబులును దేనిచేత గ్రహింపఁ బడుచున్నవో అది శ్రోత్రేంద్రియము. ఈ శ్రోత్రేంద్రియంబు కర్ణ శక్కుల్యవచ్చిన్ననభోదేశంబు నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ నభోదేశమే శ్రోత్రేంద్రియ మని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి నభోదేశముచేత శబ్దంబు లన్నియును గ్రహింపఁ బడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు గాన నానభోదేశవ్యతిరిక్తమై శబ్దగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తువానభోదేశంబు నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి శ్రోత్రేంద్రియమని పేరు. దాని కధిష్ఠాన దేవత దిక్కు. ఆయధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన శ్రోత్రేంద్రియము శబ్దంబులనెల్ల గ్రహించుచుండును.

౨. త్వగింద్రియం బనఁగా, స్పర్శంబు లన్నియు దేనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవో, అది త్వగింద్రియము. ఆస్పర్శంబు లెన్నివిధము లనిన; శీతమనియు, ఉష్ణమనియు, శీతోష్ణమనియు, మృదువనియు, కఠినమనియు అయిదువిధంబులు. అందులో నొక్కొకటి యనంతవిధంబులు. ఈ స్పర్శంబులన్నియు దేనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది త్వగింద్రియము. ఈత్వగింద్రియము త్వక్కును సర్వత్ర వ్యాపించుకొనియున్నది. అదే త్వగింద్రియమని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి త్వక్కుచేతను, స్పర్శంబు లన్నియు గ్రహింపఁబడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు గనుక ఆత్మగ్వ్యతిరిక్తమయి స్పర్శగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమయి యొకవస్తు వాత్వక్కు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దాని కధిష్ఠాన దేవత వాయువు. ఆయధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన త్వగింద్రియము స్పర్శంబులనన్నింటిని గ్రహించుచుండును.

౩. చక్షురింద్రియ మనఁగా; సమస్తరూపంబులును దేనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవో, అది చక్షురింద్రియము. ఆ రూపంబు లెన్నివిధంబు లనిన; తెలుపు, నలుపు, ఎఱుపు, పచ్చు, ఆకుపసుడు, శబలము, ప్రాస్వము, దీర్ఘము, స్థూలము, సూక్ష్మము అని పదివిధములు. అందులో నొకటొకటి యనేకవిధములు. ఇన్ని రూపంబులును దేనిచేత గ్రహింపఁ

బడుచున్నవో అది చక్షురింద్రియము. ఈ చక్షురింద్రియము కంటి నల్ల గ్రుడ్డు నాశ్రయించుకొనియున్నది. ఆ నల్ల గ్రుడ్డే చక్షురింద్రియ మని చెప్పుద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయందుండు నల్ల గ్రుడ్డు చేత రూపంబులు గ్రహింపఁబడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు గాన నల్ల గ్రుడ్డునకు వేతై రూపగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొక వస్తు వానల్ల గ్రుడ్డు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి చక్షురింద్రియ మని పేరు. సూర్యుం డధిష్ఠాన దేవత. ఆ యధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన చక్షురింద్రియము రూపంబులనన్నిటిని గ్రహించుచున్నది.

౪. రసనేంద్రియ మనఁగా; రసంబులన్నియు దేనిచే గ్రహింపఁ బడుచున్నవో, అది రసనేంద్రియము. ఆరసంబు లెన్నివిధంబు లనిన; ఉప్పు, పులుసు, కారము, తీపు, వగరు, చేదు అని ఆఱువిధంబులు. వీనిలో నొక్కటొక్కటి యనేకవిధంబులు. ఈరసంబులన్నియు దేనిచే గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది రసనేంద్రియము. ఇది కొననాలుక నాశ్రయించుకొనియున్నది. ఆకొననాలుకే రసనేంద్రియమని చెప్పుద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి నాలుకచే రసంబు లన్నియును గ్రహింపఁబడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు గాన నా కొననాలుకకు వ్యతిరిక్తమై రసగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొక వస్తు వాకొననాలుక నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి రసనేంద్రియ మని పేరు. వరుణుం డధిష్ఠాన దేవత. ఆయధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁ బడిన రసనేంద్రియము రసంబుల నన్నిటిని గ్రహించుచుండును.

౫. ఘ్రాణేంద్రియ మనఁగా; గంధము లన్నియు దేనిచే గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది ఘ్రాణేంద్రియము. ఆగంధము లెన్నివిధము లనిన; సుగంధము, దుర్గంధము, మిశ్రగంధము అని మూఁడువిధములు. అందులో నొకటి యనేకవిధంబులు. ఇన్ని గంధములును దేనివలన గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది ఘ్రాణేంద్రియము. ఈఘ్రాణేంద్రియము నాసికాగ్రము నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ నాసికాగ్రమే ఘ్రాణేంద్రియమని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛిత శరీరంబులయందుండెడి నాసికాగ్రముచేత గంధములన్నియు గ్రహింపఁబడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు. కాన నాసికాగ్రవ్యతిరిక్తమై గంధగ్రహణశక్తిమత్తై

సూక్ష్మమై యొకవస్తు వానాసికాగ్రంబు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి ఘ్రాణేంద్రియ మని పేరు. దాని కధిష్ఠానదేవత లశ్వినీదేవతలు. ఆ యధిష్ఠానదేవతలచేత ప్రేరేపింపబడిన ఘ్రాణేంద్రియముచేత గంధములన్నియు గ్రహింపబడుచున్నవి.

### → కర్తేంద్రియవిచారము ←

౧. వాగింద్రియమనగా; శబ్దములన్నియు దేనిచేత నుచ్ఛరింపబడుచున్నవో అది వాగింద్రియము. ఆ వాగింద్రియ మెక్కడ నున్నదనిన ; ఎనిమిదిస్థానముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ యెనిమిది చోటులు నెయ్యవి యనిన; రసనయు, తాలుమూలంబులును, ఉత్తరోష్ఠ అధరోష్ఠంబులును, కంఠవృద్ధయంబులును, బ్రహ్మరంధ్రంబును అనునీ యెనిమిదిస్థానంబుల నాశ్రయించుకొని యుండును. ఈ యష్టస్థానములే వాగింద్రియ మని చెప్పెద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండునట్టి యెనిమిదిచోటులచేతను శబ్దంబు లుచ్ఛరింపబడవలయును. అటుల నుచ్ఛరింపబడలేదు గనుక ఆ యష్టస్థాన వ్యతిరిక్తమై వచనగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా యెనిమిదిచోటుల నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి వాగింద్రియమని పేరు. దాని కధిష్ఠానదేవత \*చతుర్ముఖుడు. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన వాగింద్రియము శబ్దముల నన్నిటి నుచ్ఛరించుచుండును.

౨. పాణీంద్రియ మనగా, హానోపాదానాదిక్రియలు దేనిచేత జేయబడుచున్నవో అది పాణీంద్రియము. ఆ పాణీంద్రియ మెచ్చట నున్నదనిన ; అరచేతి నాశ్రయించుకొని యున్నది. అరచేయ్యే పాణీంద్రియ మని చెప్పెదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి అరచేతిచేత హానోపాదానాదిక్రియలు జేయబడవలెను. అటుల చేయబడలేదు. కాబట్టి అరచేతికంటె వ్యతిరిక్తమై హానోపాదానాదిక్రియా శక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా యరచేతి నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి పాణీంద్రియ మని పేరు. దీనికి ఇంద్రుం డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన పాణీంద్రియము హానోపాదానాదిక్రియలను జేయుచుండును.

\* 'అగ్ని' యని శ్రీశంకరాచార్యులు.

3. పాదేంద్రియమనఁగా; గమనాదిక్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁ బడుచున్నవో, అది పాదేంద్రియము. అది అరకాలి నాశ్రయించి యున్నది. ఆ యరకాలే పాదేంద్రియమని చెప్పదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయందుండు నరకాలిచేత గమనాగమనాదిక్రియలు నేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గాన ఆ యరకాలికంటె వ్యతిరిక్తమై గమనాదిక్రియాశక్తిమంతమై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా యరకాలి నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి పాదేంద్రియమని పేరు. దీని కధిష్ఠానదేవత \*యుపేంద్రుడు. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన పాదేంద్రియము గమనాగమనాదిక్రియలను జేయుచుండును.

౪. పాప్యింద్రియమనఁగా; పురీషవిసర్జనము మొదలైనక్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁబడునో అది పాప్యింద్రియము. అది గుదము నాశ్రయించుకొనియున్నది. ఆ గుదమే పాప్యింద్రియ మని చెప్పదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయందుండెడి గుదముచేత పురీషవిసర్జనము మొదలైన క్రియలు నేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గాన ఆ గుదవ్యతిరిక్తమై పురీషవిసర్జనాదిక్రియాశక్తిమంతమై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా గుదము నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి పాప్యింద్రియ మని పేరు. దీనికి మృత్యు వధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవత చేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన పాప్యింద్రియము పురీషవిసర్జనము మొదలైన క్రియలను జేయుచుండును.

5. ఉపస్థేంద్రియమనఁగా; శుక్లమూత్రములు విసర్జనము నేయుట మొదలైన క్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నవో, అది యుపస్థేంద్రియము. అది యోనిలింగముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ యోనిలింగములే ఉపస్థేంద్రియ మని చెప్పద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి యోనిలింగములచేత శుక్లమూత్రవిసర్జనము నేయుట మొదలైన క్రియలు చేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గనుక శుక్లమూత్రవిసర్జనాదిక్రియాశక్తిమంతమై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా యోనిలింగముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి ఉపస్థేంద్రియ మని పేరు. ప్రజాపతి యధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవ

\* విష్ణువు.

వాసుదేవ—7

తచేఁ బ్రేరేపింపఁబడిన ఉపస్థేంద్రియము శుక్లమూత్రవిసర్జనము మొదలైన క్రియలను చేయుచుండును.

—|| పంచవాయువులలక్షణము ||—

ప్రాణవాయు వనఁగా; ఉచ్ఛ్వాసము దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది ప్రాణవాయువు. దానికి స్థానము హృదయము. విశిష్టకుఁ డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన ప్రాణవాయువు ఉచ్ఛ్వాసమును జేయుచుండును.

అపానవాయు వనఁగా; నిశ్వాసము దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది అపానవాయువు. దానికి స్థానము గుదము. విశ్వకర్త యధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన అపానవాయువు నిశ్వాసమును చేయుచుండును.

వ్యానవాయు వనఁగా; శరీరము నుద్ధరించుకొని యింద్రియాదులకు బల మిచ్చుచు నేది యున్నదో, అది వ్యానవాయువు. స్థానము శరీరమాద్యంతము. విశ్వయోని యధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ ప్రేరేపింపఁబడిన వ్యానవాయువు ఇంద్రియాదులకు బలము నిచ్చుచు శరీరము నుద్ధరించుచుండును.

ఉదానవాయు వనఁగా; నుషుప్త్యవస్థయందు సకలేంద్రియముల నుపసంహరించుకొని తనకు కారణమైన అజ్ఞానమునందు లయించుచు బాగ్రదవస్థయందు ఆయా యింద్రియముల నాయా గోళకములయందు జరుపుచు ఉత్క్రమణకాలమునందు సకలేంద్రియములను గ్రహించుకొని లోకాంతరమునకుఁ బోవునది ఉదానవాయువు. స్థానము కంతము. అజం డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన యుదానవాయువు పైఁజెప్పిన వ్యాపారములనెల్లఁ జేయుచుండును.

సమానవాయు వనఁగా; భక్ష్య భోజ్య లేహ్య చోష్యము లని యెడి నాలుగువిధములైన యాహారములను జతరాగ్నితోఁ గూడుకొని పచనముచేసి శరీరంబునకు పుష్టిని నేది నేయుచున్నదో అది సమానవాయువు. స్థానము నాభిప్రదేశము. జయుఁ డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ ప్రేరేపింపఁబడిన సమానవాయువు అగ్నితోఁగూడుకొని

భక్ష్యభోజ్యాదులను పచనము చేసి శరీరమునకు పుష్టి నేయుచుండును. ఈ వాయువులును వీనికి చెప్పబడిన స్థానములును ఉనికియును కలదనుటకు సమ్మతివచనము :—శ్లో. “ప్రాణోఽపాన సమానశ్చ దాన వ్యానౌ చ వాయవః, హృది ప్రాణో గుదేఽపాన స్సమానో నాభి సంస్థితః, ఉదానః కంఠ దేశస్థో వ్యానస్సర్వశరీరగః.” అని యమర నిఘంటువునందు చెప్పియున్నది.

అయితే; శుతులయందు దశవాయువులు చెప్పబడియుండఁగా పంచవాయువు లని యెటుల చెప్పవచ్చు ననిన ; ఆ వాయువులు ఈ పంచవాయువులలో నంతర్భూతములు గనుక పంచవాయువు లని చెప్పవచ్చును. అయినప్పటికిని ఆ వాయువులను వివరించుచున్నారము. అవి యెవ్వీ యనిన ; నాగము, కూర్మము, కృకరము, దేవదత్తము, ధనంజయము అని యైదు ఉపవాయువులు. వీనియొక్క వ్యాపారము లెవ్వీ యనిన ; నాగవాయువు వాంతి చేయుచును. కూర్మవాయువు పెదవులను కంటితెప్పలను మూయుటకును, తెఱచుటకును కారణమైయుండును. కృకరవాయువు తుమ్మునటుల చేయును. దేవదత్తవాయువు ఆవులించునటుల చేయును. ధనంజయవాయువు శరీరమును పోషింపఁజేయును. ఆ యుపవాయువు లైదును పంచవాయువులలో నంతర్భూతములు గాన నా పంచవాయువులయొక్క స్థానములు, నధిష్ఠాన దేవతలును వీనికి స్థానదేవతలు.

అంతరికరణచతుష్టయవివరణము

మనస్సనఁగా ; సంకల్పవికల్పములు దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది మనస్సని చెప్పబడును. దానికి స్థానము గళాంతము. చంద్రుఁడధిదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన మనస్సు సంకల్పవికల్పములను చేయుచుండును.

బుద్ధియనఁగా; నిశ్చయము దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది బుద్ధి. దానికి స్థానంబు ముఖంబు. \*చతుర్ముఖం డధిష్ఠానదేవత. ఆయధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడినబుద్ధి నిశ్చయమును చేయుచుండును.

\* ‘బృహస్పతి’ యని శ్రీశంకరాచార్యులు.

అహంకార మనఁగా; అభిమానంబు దేనివలన కలుగుచున్నదో, అది అహంకారము. స్థానంబు హృదయంబు. రుద్రుం డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన యహంకారం బభిమానమును జేయుచుండును.

చిత్తమనఁగా; ధారణ దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది చిత్తము. దానికి స్థానంబు నాభి. క్షేత్రజ్ఞుం డయినజీవుం డధిష్ఠాన దేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపబడినచిత్తము ధారణమును చేయుచుండును.

ఈ లింగశరీరము పోడశాత్మక మని యొక శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆ పక్షంబునం దంతఃకరణముమాత్రమే చెప్పఁబడుచున్నది. సప్తదశ లింగమని యొక శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆపక్షంబునందు మనస్సు, చిత్తము ఒకటి యనియు, బుద్ధియు నహంకారంబు నొకటి యనియును చెప్పఁ బడుచున్నది. నవదశలింగ మని యొక శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆ పక్షం బున మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారంబులు నాలు గని చెప్పవలెను. ఎటులఁ జెప్పినను విరోధము లేదు. ఈ చెప్పఁబడిన పదునేడువిధములయిన కార్యములచేతను సప్తదశావయవమయిన లింగశరీరము కలదని నిశ్చయింపఁబడెను.

కారణశరీరము కల దని యెటువలె నెఱుంగుట యనిన; స్థూల శరీరంబులు సూక్ష్మకార్యములయి కానఁబడుచున్నవి గనుక, వీనికొక కారణము కలదని యూహింపఁబడుచున్నది. కార్యములచేత కారణం బూహింపఁబడును. అది యెట్లనిన; కార్యమైన ధూమముచేత కారణం బగు నగ్ని యెటుల నూహింపఁబడుచున్నదో అటులే కార్యమయిన స్థూలసూక్ష్మశరీరముచేత కారణశరీర మొకటి యున్నదని యూహింపఁ బడుచున్నది. ఇంతియే గాక ; అహ మజ్ఞుండ నని అజ్ఞానము ప్రత్యక్ష ముగా ననుభవింపఁబడుచున్నది గనుక కారణశరీర మొకటి కలదని చెప్పవచ్చును. ఈరీతిని శరీరత్రయము గలదని నిశ్చయించి ఆత్మకు శరీరత్రయవిలక్షణత్వం బెటువలె నని విచారింపవలయును. ఆత్మ విలక్షణత్వము శరీరత్రయంబునందును, శరీరత్రయలక్షణం బాత్మయందును లేకుండుటయే శరీరత్రయవిలక్షణత్వము ఆత్మలక్షణంబెయ్యది యనిన;

సచ్చిదానందరూపము. అనాత్మలక్షణము అన్యతజడదుఃఖాత్మకము ఈ లక్షణముల కన్యోన్యవిలక్షణత్వము కలదు.

ఇందుకు దృష్టాంతం బెట్లనిన ; పురుషునిలక్షణంబు స్త్రీయందును, స్త్రీలక్షణంబు పురుషునియందును నెటులలేదో, అట్లే సల్లక్షణమసత్తునందును, అసల్లక్షణము సత్తునందును లేదు. అది యెటులనిన ; ప్రకాశలక్షణం బంధకారంబునందును, అంధకారలక్షణంబు ప్రకాశంబునందును నేలాగున లేదో అట్లే చిల్లక్షణము జడంబునను, జడలక్షణంబు చిత్తునను లేదు. మఱియు నెట్లు లనిన ; చంద్రికాలక్షణం బాతపంబునందును, ఆ తపలక్షణంబు చంద్రికయందును నెటుల లేదో అటులే ఆనందలక్షణంబు దుఃఖంబునందును, దుఃఖలక్షణం బానందంబునందును లేదు. ఇవిధంబున సత్తు చిత్తు ఆనందంబులకును, అన్యతజడదుఃఖంబులకును అన్యోన్యవిలక్షణత్వము. సల్లక్షణము, అసల్లక్షణము, చిల్లక్షణము, జడలక్షణము, ఆనందలక్షణము, దుఃఖలక్షణము నెఱుంగకయే వీనికి అన్యోన్యవిలక్షణత్వం బెఱుంగఁగూడదు గాన వీనికి లక్షణంబును జెప్పచున్నారము. ఒకదానిచేతను బాధింపఁబడక భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలంబులయం దేకరూపంబుగా నుండునది సల్లక్షణము. కాలత్రయంబులయందును లేనిదై తోచుచు నొకదానిచేత బాధింపఁబడి నశించెడిది అసల్లక్షణము. ఇందుకు రజ్జువును, రజ్జువునం దారోపింపఁబడిన సర్పమాల్యాదులును దృష్టాంతము. రజ్జువునందు సల్లక్షణము గలదు. ఎటులనిన; రజ్జువునం దారోపింపఁబడిన సర్పమాల్యాదులలోపల నొకదానిచేతను ఆ రజ్జువు బాధింపఁబడక భ్రాంతికాలంబునందును, డత్పూర్వకాలంబునందును, భ్రాంతి పరిసమాప్తికాలంబునందును ఏకరూపం బయియున్నది గాన రజ్జువునందు సల్లక్షణం బున్నది. రజ్జువునం దారోపింపఁబడిన సర్పమాల్యాదులయం దసల్లక్షణము కలదు. ఎటులనిన; ఆ సర్పాది భ్రాంతికాలంబునందును, భ్రాంతికి పూర్వకాలంబునందును, భ్రాంతిపోయిన తరువాతను, తాను లేకున్నను తోచి బాధింపఁబడుచున్నది గనుక అసల్లక్షణ మాసర్పమాల్యాదులయం దున్నది. రజ్జులక్షణము సర్పంబునందును, సర్పలక్షణంబు రజ్జువందును లేదు. కావునను ఆ రజ్జువును సర్పాదులకు శబ్దముచేతను, అర్థముచేతను, లక్షణముచేతను, ప్రతీతిచేతను, వ్యవహారముచేతను వైలక్షణ్య మెటులనున్నదో అటులే



సల్లక్షణము అసత్తైనటువంటి దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునందు లేదు గనుక ఆ యసల్లక్షణము సత్తైనటువంటి ఆత్మయందు లేదు. కనుక అసత్తుసత్తులకు శబ్దముచేతను, అర్థముచేతను, లక్షణముచేతను, ప్రతీతి చేతను, వ్యవహారముచేతను వైలక్షణ్యమున్నది. ఇందువలన సిద్ధించునది యేమి యనిన; అసల్లక్షణము సల్లక్షణము కాదు. సచ్ఛబ్దార్థ మసచ్ఛబ్దార్థము కాదు. అసచ్ఛబ్దార్థము సచ్ఛబ్దార్థము కాదు. సల్లక్షణ మసల్లక్షణమును, అసల్లక్షణము సల్లక్షణంబును కాదు. సత్ప్రతీతి యసత్ప్రతీతియు, అసత్ప్రతీతి సత్ప్రతీతియును గాదు. కనుక సద్రూపమైన ఆత్మకును, అసద్రూపమయిన దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునకును రజ్జుసర్పంబులకువలె పైనచెప్పిన యెదువిధంబులచేతను కాలత్రయంబునందును అన్యోన్యవైలక్షణ్యము సిద్ధించును.

—|| చిజ్జడంబులకు లక్షణము ||—

చిల్లక్షణం బేదియనిన; ఒకసాధనంబు నేనియు నపేక్షింపక తానే తోచుచు తనయం దారోపింపఁబడినపదార్థంబులను తోచింపఁ జేయునది చిల్లక్షణము. జడలక్షణంబెద్దియనిన; తాను తోచక అన్యవస్తువును తోచింపఁజేయక యుండునట్టిది జడలక్షణము. ఇందుకు ఆదిత్యుండును ఆదిత్యునిచేత భాస్యమయిన ఘటంబును దృష్టాంతము. ఆదిత్యునియందు చిల్లక్షణము గలదా? యనిన; దృష్టాంతమంతయు నేకదేశము గనుక యేకదేశదృష్టాంతమైన ఆదిత్యునియందు చిల్లక్షణము కలదు. అది యెటులనిన; సూర్యుడు ప్రకాశాంతరము నపేక్షింపక తాను దోచుచు తన ప్రకాశమును సంబంధించుకొని యుండెడి ఘటమును తోచింపఁ జేయుచున్నాడు గనుక ప్రకాశస్వరూపుడయిన ఆ యాదిత్యునియందు చిల్లక్షణము కలదు. అయితే, ఘటంబునందు జడలక్షణంబు కలదు. అది యెటులనిన; ఘటము తాను తోచక అన్యవస్తువును తోచింపఁ జేయలేదు గావున ఘటంబునందు జడలక్షణము గలదు. ఆదిత్యులక్షణము ఘటంబునందును, ఘటలక్షణం బాదిత్యునియందును లేదు గనుక ఆదిత్యునికిని ఘటమునకును శబ్దార్థలక్షణప్రతీతివ్యవహారంబులచేత నెటువలె వైలక్షణ్యమున్నదో అటులే చిల్లక్షణము జడమయిన దేహేంద్రియాదులయందును జడలక్షణము చిత్తైవ యాత్మ

యందును లేదు గనుక చిత్తునకు జడమునకు శబ్దార్థలక్షణప్రతీతివ్యవహారములచేతను వెలక్షణ్యము కలదు. ఇందువలన సిద్ధించు తేమియనిన; అప్రకాశ్యనిష్ఠమయిన వికారములచేతను ప్రకాశ్యమయిన వస్తువునకు కాలత్రయంబులయందును సంబంధంబు లేదని సిద్ధించెను. అది యెటులనిన; అప్రకాశ్యఘటాదినిష్ఠమయిన చిద్రత్నాచ్ఛిద్రత్వంబులవలన హానిలాభంబులను, సృష్టిమత్త్వాసృష్టిమత్త్వంబులవలన ప్రత్యవాయాభ్యుదయంబులును, శ్లక్షణత్వాశ్లక్షణత్వంబులవలన హర్షవిషాదంబులును, సమీచీనాసమీచీనత్వంబులవలన నతిశయానతిశయత్వంబులును ప్రకాశస్వరూపుం డగు నాదిత్యు నెటుల స్పృశింపలేదో అటులే అప్రకాశ్యదేహాదినిష్ఠమైన వికారంబులును గుణంబులును ధర్మంబులును జాతినామాదులును వర్ణాశ్రమాదులును కర్తృత్వభోక్తృత్వాదులును కామక్రోధాదులును ప్రకాశస్వరూపుండై సాక్షియై చిద్రూపుండయిన యాత్మను కాలత్రయంబులయందును స్పృశింప లేవని సిద్ధించెను. ఆనందంబునకును దుఃఖంబునకును లక్షణం బెటు లనిన; నిరుపాధికమయి నిత్యమయిన సుఖస్వరూపత్వ మానందలక్షణము. తాపత్రయాత్మకమయిన క్లేశత్వము దుఃఖలక్షణము. ఇందుకు క్రొత్తమృత్కుంభంబులోని శీతలజలంబును, కంచుకుండలోని చింతనిప్పులును దృష్టాంతము. ఆజలంబునం దానందలక్షణము గలదు. అది యెటులనిన; ఆతపంబుచేత కొట్టువడి తపించుచువచ్చిన పురుషుం డాశీతలభాండమును స్పృశించి నేత్రముల నొత్తుకొనినమాత్రముచేతనే వానియొక్క తాపమణఁగిపోవుచున్నది. అది జలముయొక్కయా వేశమేకాని సాక్షాజ్జలము కాదు. ఈజలావేశమునకే తాపనివర్తకత్వము ప్రత్యక్షంబుగఁ గనుపడుచుండఁగా నాజలపానముఁ జేసినచో సకలతాపంబులును పోవు ననునది సర్వానుభవసిద్ధంబగుటవలనఆజలంబులనందానందలక్షణం బున్నది. చింతనిప్పులయందు దుఃఖలక్షణము కలదు. అది యెట్లన; దాహతాపంబులు లేనివాఁడు ఆచింతనిప్పులతో కూడుకొని యుండెడి కంచుభాండమును స్పృశించినట్లయిన ఆ భాండనిష్ఠమయిన చింతనిప్పులయొక్క ఆవేశము వానికి దాహతాపములనుకలుగఁజేసి చేతులు బొబ్బలగునట్లు చేయుచున్నది. అది చింతనిప్పులయొక్క యావేశమేగాని ప్రత్యక్షమగు నగ్ని కాదు. చింతనిప్పులయొక్క యావేశమువలననే తాపము

కలుగుచుండఁగా నా చింతనిష్ఠలను స్పృశించినచో నమస్తప్రాణులను భస్మము నేయుననెడిది సర్వానుభవసిద్ధము. కనుక ఆ చింతనిష్ఠల యందు దుఃఖలక్షణంబు గలదు. ఇందుకే మఱియొక దృష్టాంతముఁ జెప్పెదము. అమృతంబునుం గాలకూటవిషంబును దృష్టాంతము. అమృతంబునం దానందలక్షణం బున్నదా యనిన; అమృతంబు తాను సుఖస్వరూపమయి యుండి తన్ను పానంబొనర్చినవారలకు నిరతిశయచుఖంబు నిచ్చుచున్నది. కనుక ఆ అమృతంబునం దానందలక్షణం బున్నది. కాలకూటవిషంబునందు దుఃఖలక్షణం బున్నదా యనిన; కాలకూటవిషంబు తాను పాపాత్మకంబయియుండి తనసమీపంబునొందినవారలకు మిక్కిలి దుఃఖకరమయిన ప్రాణహానిని గలుగఁజేయుచున్నది. కనుక ఆకాలకూటవిషంబునందు దుఃఖలక్షణం బున్నది. అమృతలక్షణము కాలకూటవిషంబునందును, కాలకూటవిషలక్షణం బమృతంబునందును, జలలక్షణం బగ్నియందును, అగ్నిలక్షణంబు జలంబునందును లేదు గనుక జలాగ్నులకును అమృత కాలకూటవిషంబులకును శబ్దార్థలక్షణ ప్రతీతివ్యవహారములచేత అన్యోన్యవైలక్షణ్య మెటువలె నున్నదో, అటువలెనే ఆనందలక్షణము దుఃఖాత్మకమైన దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునందును, భార్యాపుత్రాదిప్రపంచంబునందును లేదు. కాఁబట్టి ఈ దుఃఖలక్షణము సుఖస్వరూపుఁ డగు ఆత్మయందు లేదు. కనుకను ఆ యానందంబునకును దుఃఖంబునకును శబ్దార్థలక్షణ ప్రతీతివ్యవహారం బులవలన సన్యోన్యవైలక్షణ్యము కలదు. ఇందువలన సిద్ధించెడి దేమి యనిన; కాలకూటనిష్ఠమయిన తాపము జలము నెటుల స్పృశింప లేదో అటులే దేహేంద్రియాదిప్రపంచనిష్ఠమయిన తాపత్రయములు సుఖస్వరూపుఁడయిన ఆత్మను కాలత్రయమందును స్పృశింప వనుట సిద్ధించెను.

ఈవిచారమునకు ఫలమెయ్యది యనిన; రజ్జువువలె సద్రూపుఁ డయి, ఆదిత్యునివలె చిద్రూపుఁడయి, జలామృతమువలె ఆనందస్వరూపుఁ డయిన ఆత్మ, సర్పమువలె ననృతమును, ఘటమువలె జడమును, అగ్ని కాలకూటవిషమువలె దుఃఖస్వరూపము నగు దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబుకంటె విలక్షణుం డని యెఱుంగుట ఫలము. ఇటుల నెవ్వరెఱుంగుచున్నారో వారు జీవన్ముక్తు లని వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. అనేకావయవః స్థూలశ్చక్లశోణితసంభవః,  
 దేహాన్మాత్మస్తథా సప్తదశావయవలక్షణః.  
 కారణం చాజ్ఞానగుంజ్ఞోఽన్యతదుఃఖాత్మకా అమీ,  
 తేభ్యో విలక్షణస్త్వాత్మా సత్యజ్ఞానాదిలక్షణః.  
 ఆత్మలక్షణసత్యాదే స్తథాభిన్నోఽన్యతాదితః,  
 పీయూషవిషవద్భాసు భాండవద్రజ్జనర్పవత్.  
 ఇతి యస్తు వివిచ్యేత విజానాతి పునఃపునః,  
 స సంసారాద్విముక్తస్సాస్యత్ నాన్యథా కర్మకోటిభిః.  
 ఇది అష్టమవర్ణకము.

## న వ మ వ ర్ణ క ము

— అవస్థాత్రయసాక్షిత్వప్రకరణము —

శ్లో. జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యాభ్యా అవస్థాః కాః కిమాత్మనః,  
 సా జ్ఞేత్రమాసామిత్యేత త్సద్వృష్టాంతం విచార్యతే.

ఆత్మకు అవస్థాత్రయసాక్షిత్వము శ్రుతులయందు జెప్పబడియున్నది. అవస్థాత్రయంబునెఱుంగకయే అవస్థాత్రయసాక్షిత్వంబు నెఱుంగరాదు గాన ముందుగ నవస్థాత్రయం బన నెయ్యదియో విచారింపుడము. అవస్థాత్రయ మనఁగా; జాగ్రదవస్థ, స్వప్నావస్థ, సుషుప్త్యావస్థ అని మూడువిధంబులు. అందులో జాగ్రదవస్థ యనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానం బెంతపర్యంతంబు గలుగుచున్నదో అంతపర్యంతంబును జాగ్రదవస్థ, స్వప్నావస్థ యనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానమురాక మనస్సే విషయాకారంబుగాఁ బరిణమించి కర్తృద్యాకారంబుగా నెంతపర్యంతంబు దోచుచున్నదో అంతపర్యంతంబును స్వప్నావస్థ, సుషుప్త్యావస్థయనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానంబు లేక మనస్సునుం గర్తృద్యాకారంబుగాఁ బరిణమింపక, విషయాద్యాకారంబుగానైననుం దోషింపక, బుద్ధికారణా

ద్యాకారంబుగా నెంతపర్యంతం బుండునో అంతపర్యంతంబును సుషుప్త్యవస్థ. ఈయవస్థాత్రయసాక్షీత్వం బాత్మకు ఎటుల వచ్చినదనిన; అవస్థాత్రయంబుతోడం గూడుకొని యుండియు నా మూడవస్థలను వాని యొక్క వ్యాపారంబులను అవస్థాత్రయవాసులను నెఱుంగునదియే యవస్థాత్రయసాక్షీత్వమని చెప్పబడును. ఈసాక్షీత్వంబున కీ విశేషంబులన్నియుం గావలయును.

ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఏకాంతముగా మఠాదిస్థలవిశేషంబులందు జపంబు చేసికొనుచుండునట్టి యొక పురుషునిసన్నిధియందు అప్పు యిచ్చి పుచ్చుకొనిన యిద్దరు పురుషులు అచ్చట నొకముహూర్తకాలము జపముచేయుచుండి తరువాత అప్పుయిచ్చినవాడు పుచ్చుకొనిన వాడు లేకయే చేత నప్పుగాఁ దీసుకొనిన ద్రవ్యంబు నిమ్మని యడుగ నతం డీతరుణంబునం దియ్యఁజాల నని చెప్పటయు నావిషయమయి యొకముహూర్తమాత్ర మాయీరువురును వాదించుచుండి యటు తరువాతను అప్పుయిచ్చినవాడు పుచ్చుకొన్నవానిని పైక మిమ్మని యిబ్బంది చేయఁగా నతఁడు నీకు నేను బాకీ లేదని పలుక నాఋణ దాత యాఋణస్థునిమీఁద కోపించి కలహించి న్యాయస్థలంబునకుఁ బోయి న్యాయాధిపతితో ఫలానివాడు నాయొద్ద అప్పతీసికొనిన ద్రవ్యమును నే నడుగఁగా ధనము నిచ్చుటకు బదులుగా నన్నుఁగొట్టి నీకు నేను పైకంబు నియ్యవలసినది లేదని చెప్పినాడు. కాబట్టి న్యాయమును విచారించి నాబాకీదారునివల్ల నాకు రావలసినధనమును నిష్పింపవలసిన దని విన్నవింపఁగా ఆన్యాయాధిపతి ఋణముఁ బుచ్చుకొనిన మనుష్యుని పిలువం బనిచి నీకు అప్పు యిచ్చినవాడు తనపైక మిమ్మనియడుగ న్యాయవ్రకార మిశ్యుక యతని నేలకొట్టితి వని యడిగిన నాఋణస్థుఁడు న్యాయాధిపతికి నెదురుగా నిలిచి అయ్యా! నేనితనిం గొట్టలేదు. ఇతఁడే నన్నుఁ గొట్టి నేను తనతప్పిదమును బయలుపఱతు నను శంకచేత ఫిర్యాదు చేసిరాఁ డని జవాబుఁ జెప్పెను. అప్పుడు ఆన్యాయాధిపతి యా వాదిప్రతివాదులవాఙ్మూలములు అన్యోన్యవిరుద్ధములయి యుండుటను చూచి 'యిందుకు సాక్షు లెవ్వరై నం గలరా' యని యడిగెను. అప్పుడు వారు ఉభయులును సాక్షులు కలరని చెప్పి నట్లయిన నే సాక్షివలన వారియొక్క యాధార్థ్యము బయలుపడునో ఆ

సాక్షియందు పూర్వము చెప్పబడిన సాక్షిత్వమున్నది. అది యెట్లనిన; ఆ వాది ప్రతివాదు లిద్దఱును ఎంతపర్యంతంబు మానంబుగా నుండిరో అంతపర్యంతంబును సుషుప్త్యవస్థకు దృష్టాంతము. ఆ యవస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును లేదు. ఆ మానంబుగా నుండిన యిరువురును అవస్థావాసులు. ఆ వాది ప్రతివాదు లెంతవఱకు సౌజన్యంబుగా మాట లాడుకొనుచుండిరో అంతవఱకును స్వప్నావస్థకు దృష్టాంతము. ఆ స్వప్నావస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును గలదు. ఆ మూఁడువ్యాపారంబులు నెయ్యవి యనిన; హస్తచలనాదులు, కాయికవ్యాపారములు, అన్యోన్యసంభాషణంబులు, వాచికవ్యాపారములు, ఉత్తరప్రత్యుత్తరంబులకు చింతించుట మానసికవ్యాపారములు, మృదుభాషులగువారు ఉభయులు నవస్థావాసులు. ఆ వాదిప్రతివాదులు ఎంతనేపు కలహంబు నేయుచుండిరో అంతనేపటివఱకు జాగ్రదవస్థకు దృష్టాంతము. ఆ యవస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును గలదు. ఆ మూఁడువ్యాపారంబులు నెయ్యవి యనిన; అన్యోన్యతాడనాదులు, కాయికవ్యాపారంబులు, పరస్పరపౌరుషోక్తులు, వాచికవ్యాపారములు, అన్యోన్యమర్శచింతనంబులు, మానసికవ్యాపారములు కలహించుచున్న వారిరువురును అవస్థావాసులు. వీరల కలహమును చూచుచుండిన మధ్యస్థుడైన దేవదత్తుడు అవస్థాత్రయముక్తులగువారలకు సహాయంబుగా నొక్కమాటయైన నాడలేదు గాన అవస్థాత్రయముతోఁ గూడుకొని యుండి యా మూఁడవస్థలను వాటియొక్క వ్యాపారంబులను ఆ యవస్థాత్రయవాసులను నెఱుఁగుచున్నాడు. కనుక ఆ మధ్యస్థుడైన దేవదత్తునియందు సాక్షిలక్షణం బున్నది. కాబట్టి సాక్షియైన ఆత్మయందిన్నివిశేషంబులు నున్నవి. అది యెట్లనిన; అవస్థాత్రయముతోఁ గూడుకొని యుండుటయును, అవస్థాత్రయంబును, అవస్థాత్రయవ్యాపారంబులును నెఱుఁగుటయును ఈ నాలుగువిశేషణంబులును సాక్షియైన ఆత్మయం దున్నవి. చాష్టాంతికంబునం దవస్థాత్రయం బేమి యనిన; జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులని మూఁడువిధంబులు. అందు జాగ్రత్త యనఁగా; నిదురపోయి లేచినది మొదలుకొని తిరుగా నిదురవచ్చునంతపర్యంతంబును జాగ్రత్త యని చెప్పబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—విశాల

మైన పట్టణమువలె జాగ్రదవస్థ. ఆ పట్టణంబునందు బ్రాహ్మణక్షత్రియ  
వైశ్యశూద్రవీధులవలె జాగ్రదవస్థయందు కాయికవాచికమానసిక  
వ్యాపారంబు లున్నవి. ఆ పట్టణముయొక్క హానివృద్ధులకు అభిమాని  
యైన ప్రభువువలె జాగ్రదవస్థయందు వచ్చెడి సుఖదుఃఖములచేత తపిం  
చుచుండెడి విశ్వుం డవస్థావాసుడు. స్వప్నావస్థయనిన; నిద్రాకాలంబు  
నందు జాగ్రద్వాసనామయంబయిన మనస్సుచేత కల్పింపఁబడిన ప్రపం  
చంబునందు ప్రాతిభాసికజీవుం డెంతపర్యంతము వ్యవహరించుచున్నాఁ  
డో అంతపర్యంతంబును స్వప్నావస్థయని చెప్పఁబడును. ఇందుకు దృష్టాం  
తము.—పైనఁ జెప్పిన పట్టణములోపలి కోటవలె స్వప్నావస్థ. ఆ కోట  
లోపలి బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్రవీధులవలె నీ స్వప్నావస్థయందు  
కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబు లున్నవి. ఆ కోటయొక్క హాని  
వృద్ధులకు అభిమానియైన ప్రభువువలె నీ స్వప్నావస్థయందు వచ్చెడి  
సుఖదుఃఖములచేత తపించుచుండెడి తైజసుడు స్వప్నావస్థావాసుడు.  
సుషుప్త్యవస్థయనఁగా; బాహ్యవ్యాపారంబును, అంతర్యామిపారంబును,  
నేహేంద్రియాదిస్మరణయును లేక జీవుడు నిశ్చేష్టుడై యెంతపర్యం  
తము నిద్రపోవుచున్నాఁడో అంతపర్యంతంబును సుషుప్త్యవస్థ యని  
చెప్పఁబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఆ కోటయందుండు నగరువలె  
సుషుప్త్యవస్థ ఆ నగరునందు బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్రవీధు లెటుల  
లేవో అటుల సుషుప్త్యవస్థయందు కాయికవాచికమానసికవ్యాపారం  
బులు లేవు. ఆ నగరుయొక్క హానివృద్ధుల కభిమానియైన ప్రభువువలె  
సుషుప్త్యవస్థయందు నిజానందము ననుభవించుచుండెడి ప్రాజ్ఞుడు  
సుషుప్త్యవస్థావాసుడు.

ఆత్మకు అవస్థాత్మయమును గూర్చి సాక్షాత్వ మెట్లనిన; నిన్నటి  
జాగ్రదవస్థయును, జాగ్రదవస్థయందు చేయఁబడిన కాయికవాచికమాన  
సికవ్యాపారంబులును, ఆ యవస్థావాసుడును నిన్నటిస్వప్నావస్థయును,  
ఆ స్వప్నావస్థయందు చేయఁబడిన కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబు  
లును, ఆ యవస్థావాసుడును నిన్నటి సుషుప్త్యవస్థయును, ఆ  
సుషుప్త్యవస్థయందు ఏ వ్యాపారంబునుం జేయకుండుటయును ఆ  
యవస్థావాసుడును ఇవియన్నియు నేడు దోచుచున్నది. కనుక ఇది  
స్మరణమో అనుభవమో యనిన; స్మరణ మని చెప్పవలెను. అనుభవ

మని చెప్పుదమనిన; ఇప్పు డావిషయనన్నికర్షణము లేదు గనుక అనుభవ మని చెప్పఁగూడదు. స్మరణ మని చెప్పవలెను. అయితే ఈస్మరణంబనుభూతవస్తువిషయమైవచ్చుచున్నదా యనిన; అనుభూతవస్తువిషయమయ్యే వచ్చుచున్నది. అయినను భూతవస్తువిషయమై వచ్చుచున్నదని చెప్పెద మనిన; ప్రపంచవ్యాపారంబంతయును మనస్సుచేత స్మరింపఁబడవలయును. అటుల స్మరింపఁబడలేదు గాన స్మరణంబనుభూతవిషయమని చెప్పవలెను. అయినచో అనుభూతవిషయమై యెవరిచేత ననుభవింపఁబడిన దనిన; మనచేతనే అనుభవింపఁబడినది. అట్లయిన మనము కూడియుండి యనుభవించితిమో కూడియుండక యనుభవించితిమో యనిన; కూడి యనుభవించితిమి. కూడకయుండి యనుభవించితి మని చెప్పుద మనిన; స్వర్గాదులయందుండెడి విషయానుభవములను మనమిప్పుడే యనుభవింపవలెను. అటుల యనుభవింపలేదు గాన కూడుకొనియుండి విషయాదుల ననుభవించితిమని చెప్పఁగూడదు. చెప్పిన యెడల అవస్థలను అవస్థావ్యాపారంబులను అవస్థావాసులను అనుభవించితి మని చెప్పవలెను. అయినను కూడకయుండుట యెట్లనిన; నిన్నటి జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యవస్థలును ఆ యవస్థావ్యాపారములును అవస్థావాసులును నశించి పోయి మనము ఉన్నాము గనుక మనమాయవస్థావాసులతోఁ గూడలేదు. అటుల కూడినట్లయిన ఆయవస్థాదులు నశించిపోయినట్లు మనము నశించిపోదుము. కూడియుండిన నశించిపోవలెనని నియమము కలదు. అది యెట్లనిన; వస్తువుముతోఁ గూడుకొనియుండెడి చిత్రవిశేషములు వస్తువుములు నశించినప్పుడు వానితోఁగూడ నెటుల నశించిపోవుచున్నవో అటులనే మనము ఆయవస్థాత్రయముతో కూడియుండినట్లే. అవి నశించినప్పుడే నశించిపోదుము. కాబట్టి అవస్థాత్రయములతో మనము కూడక ఆయవస్థలను, అవస్థావ్యాపారములను, అవస్థావాసులను నెఱుఁగుచున్నాము. అందువలన సాక్షిలక్షణము మనయందు ఉన్నది. కనుక మనమే అవస్థాత్రయసాక్షియని యెఱుఁగునది. అయితే యిప్పుడు చెప్పినవ్రకారము అవస్థాదుల నెఱింగెడివాఁడు సాక్షి యని నెలవిచ్చితిరి. అవస్థలను, అవస్థావ్యాపారములను ఎఱుఁగుచున్నవాఁడు అవస్థావాసుఁడుగదా యనిన; ఆయవస్థావాసునికి సాక్షిత్వము సిద్ధించి యుండఁగా నతనికి సాక్షిత్వము లేదను



టయు, ఆయవస్థావాసునికంటె వ్యతిరిక్తుడైనవానికి సాక్షిత్వము కలదనుటయు కూడును. అది యెట్లనిన; అవస్థావాసుడు బాహ్యములైన వృక్షాదులవలె ఆంతరమైన దేహాదులవలె వికారియై యున్నాడు గనుక ఆ వృక్షాదులకు దేహాదులకు అన్యపదార్థావభాసకరూపమైన సాక్షిత్వము ఎట్లు లేదో అటులే వికారియైన యవస్థావాసునికిని అవస్థలకు అవస్థావ్యాపారములకును అవభాసకరూపమయిన సాక్షిత్వము లేదు. అయిన అవస్థావాసుడు వికారి యగును. అది యెట్లనిన; అవస్థావాసుడు నిన్న ఎటువంటి సుఖదుఃఖములచేత తపించుచుండెనో అటుల నేడును తపించుచుండక అంతకంటె సతిశయముగా నయినను కొద్దిగా నయినను సుఖదుఃఖములచేత తపింపుచున్నాడు. కనుక వీడు వికారి యగును. కనుక వీనికి సాక్షిత్వము కూడదు. అయితే వీనికంటె వ్యతిరిక్తమయిన సాక్షి యని యొకటి కానమే; కలదని యెటుల యెఱుంగవచ్చుననిన; యెఱుంగవచ్చును. ఎటు లనిన; ఈ యవస్థావాసుడు నిన్న ఏ సుఖదుఃఖములతోఁ గూడుకొనియుండెనో ఆ సుఖదుఃఖములలో నేడును గూడుకొనియుండక అంతకంటె న్యూనాధికములగు సుఖదుఃఖములతోఁ గూడుకొనియున్నాడని ఈ యవస్థావాసునియొక్క వికారముల నెఱుఁగెఱుంగుచున్నాడో, వాడు అవస్థావాసునికంటె వ్యతిరిక్తుడయిన సాక్షి యని యెఱుంగవచ్చును. అయితే నిర్వికారియైన ఆత్మ నేను సాక్షి యని యెఱుంగదు. వికారియైన యవస్థావాసుడు కదా నేను సాక్షి యని యెఱుఁగుచున్నాడు. ఆపక్షమందు నిర్వికారుడయిన ఆత్మను ఎటుల సాక్షి యని చెప్పవచ్చును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—దర్పణలోకంబునందు గ్రీవస్థమయిన ముఖము దర్పణంబునందు ప్రతిబింబింప నాప్రతిబింబద్వారా తనయొక్క సౌందర్యకురూపత్వాదుల నెటుల యెఱుంగుచున్నాడో అటుల నిర్వికారుడయిన ఆత్మ అంతగకరణంబునందు ప్రతిబింబించి యాప్రతిబింబరూపమయినవాడు కర్తయై శ్రుత్యర్థ విచారముచేసి యావికారములయిన ప్రతిబింబరూపము తాను నిర్వికారుడును పరిపూర్ణుడయిన బ్రహ్మంబును సాక్షియు నని యెఱుఁగుచున్నాడు. ఈదృష్టాంతంబునందలి దృశ్యమైనదర్పణంబును, ఆదర్పణంబునందు దృశ్యమై తోచెడి యాభాసమును గ్రీవస్థముఖంబునందుండెడి సౌందర్యకురూపత్వాదుల నెటుల నెఱుంగలేదో అటుల దృశ్యమయి

వికారియైన అంతర్గతరణంబును ఆ యంతర్గతరణంబునందు ప్రతిబింబించి  
 దృశ్యుఁడును వికారియు నైన చిదాభాసుఁడును తనకు పరమార్థస్వరూ  
 పమై అభిప్రాయాత్మనిష్ఠమయిన సాక్షీత్వనిర్వికారత్వపరిపూర్ణత్వాదు  
 లను నెఱుఁగలేదు గాన నిర్వికారుఁ డయిన ఆత్మ నేను సాక్షి నని  
 యెఱుఁగకున్నను వికారియైన యవస్థావాసుఁడు నేను సాక్షి నని యెఱిగి  
 నట్లుగా నున్నప్పటికిని వికారులగు నవస్థాత్రయవాసులకు సాక్షి  
 త్వము కూడదు. ఆనిర్వికారుఁడయిన ఆత్మ కే సాక్షీత్వము చెప్పవలెను.  
 ఆ సాక్షీలక్షణము మనయందే యున్నది గనుక మనమే సాక్షియను  
 టకు సం దేహము లేదు. అయితే మనయందు ఈసాక్షీత్వము పూర్వమే  
 సిద్ధించియున్నదా లేక యిప్పుడు సాధనముచేత సిద్ధింపవలసియున్నదా?  
 యనిన; వివాదకర్తృత్వసాక్షియం దుండునట్టి సాక్షీత్వము సాధన  
 ములచేత సిద్ధింపక పూర్వమే యెఱుల సిద్ధించియున్నదో అటులే మన  
 యం దుండెడిసాక్షీత్వంబును సాధనములచే సిద్ధింపక పూర్వమే సిద్ధించి  
 యున్నది. అయితే సాక్షీత్వ మెందుచేత తోఁపలేదనిన; విచారింప  
 లేదు గనుక తోఁపలేదు. విచారించినచో మనకే సాక్షీత్వము నిత్య  
 సిద్ధమయి యున్నది. ఈవిచారమునకు ఫలం బేమనిన; పైన చెప్పిన  
 వివాదకర్తృసాక్షియైన దేవదత్తునికింటె నన్యులయినసంవాదులయొక్క  
 అవస్థలును అవస్థావ్యాపారములును అవస్థావ్యాపారత్వములును వివాద  
 కర్తృసాక్షి యైన దేవదత్తునికి లేదు గనుక ఈ యవస్థాదివికారములు  
 వానినెఱువలె స్పృశింపలేవో ఈయవస్థాదులనెల్ల నుదాసీనుఁడై చూచు  
 చున్నాఁడు గనుక ఈయవస్థాదులకు సాక్షియయి యెఱువలెనున్నాఁడో  
 అటులనే మనకంటె నన్యమయిన సాభాసాహంకారముయొక్క  
 అవస్థాత్రయంబును ఆ యవస్థాత్రయవ్యాపారంబులును ఆ యవస్థా  
 వత్త్వంబును మనకు లేదు. కనుక ఆ యవస్థాదివికారములు సాక్షి  
 యైన మనలను స్పృశింపలేవు. మన మీయవస్థాదులనెల్ల నుదాసీనుల  
 మయి చూచుచున్నాము గనుక ఈ యవస్థాదులకెల్ల ను కాలత్రయం  
 బునందును సాక్షియై యున్నారము. అనుటయే ఈ విచారమునకు  
 ఫలము. ఇటుల లెస్సగా విచారణచేసి నేనే సాక్షీస్వరూపుఁడ నని  
 యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే కృతార్థుండును జీవన్ముక్తుండు నని  
 వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. ఇంద్రియైరుపలభిస్సాన్య దర్శనాం జాగ్రదాత్మనః,  
 నిద్రాయాం మనసై వార్థోపలభిస్స్వప్న ఉచ్యతే.  
 సర్వేషాం జ్ఞానరహితా సుషుప్తి సాన్య తస్మాత్సాత్త్వికా,  
 తద్వ్యాపారాః కాయికాద్యా స్తథా విశ్వాదినామకః.  
 అవస్థాద్యై సుసంయుక్త స్తద్జాతృత్వాదయం భవేత్,  
 అవస్థాద్యై రయుక్తశ్చ తన్నాశేఽప్యన్యసంస్థితే.  
 యథా వివాదకర్తృణాం సాక్షి చైత్రరథస్తథా,  
 అవస్థాదివికారాణాం సాక్షి వ్యక్తా స్వయం యథా.  
 అహం సాక్షీతి యో విద్వాన్విచిన్త్యైవ పునఃపునః,  
 స ఏవ ముక్త స్స విద్వా నితి వేదాంతడిండిమః.

ఇది నవమవర్ణకము.

## ద శ మ వ ర్ణ క ము

పంచకోశవివరణప్రకరణము :-

శ్లో. కింరూపాః పంచకోశాన్యుః కా వా తద్వ్యతిరిక్తతా,  
 ఆత్మవచ్ఛేతి తత్సర్వం సదృష్టాంతం విచార్యతే.

ఆత్మ పంచకోశవ్యతిరిక్తుః డని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. కనుక పంచకోశముల నెఱుంగకయే పంచకోశవ్యతిరిక్తమయిన ఆత్మ నెఱుంగఁ గూడదు గాన ముందు పంచకోశస్వరూపమును విచారింపుదము. అది యెటు లనఁగ; పంచకోశము లనఁగా; అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయ, ఆనందమయకోశము లని యైదువిధంబులు. వీనియం దన్నమయకోశ మనఁగా; అన్నమువలన జన్యమై స్తంభము వలె స్థూలమైన కరచరణాద్యవయవాకారమై షడ్భావవికారమై \*

\* “జాయతే = పుట్టుట, అస్తి = పుట్టియుండుట, వర్ధతే = పెరుగుట, విపరిణ మతే = పండుట, అపక్షీయతే = తఱుంగుట, వినశ్యతి = నశించుట” యనునవి షడ్భావవికార ములు. ఇవి దేహధర్మములు.

షట్కౌత్యకమై తోచునట్టి స్థూలశరీరము అన్నమయకోశ మని చెప్పబడును. ప్రాణమయకోశ మనఁగా; కర్తేంద్రియంబు లైదును, ప్రాణము లైదును. ఈ పదియును గూడి ప్రాణమయకోశ మాయెను. మనోమయకోశ మనఁగా; మనఃపును, జ్ఞానేంద్రియంబు లయిదును. ఈ యాఱునుంగూడి మనోమయకోశ మాయెను. విజ్ఞానమయకోశ మనఁగా; బుద్ధియును, జ్ఞానేంద్రియంబు లైదును. ఈ యాఱునుంగూడి విజ్ఞానమయకోశ మాయెను. ఆనందమయకోశ మనఁగా; ప్రియమోద ప్రమోదవృత్తిమత్తై అజ్ఞానప్రధానమైన అంతఃకరణము ఆనందమయ కోశమని చెప్పబడును. ప్రియమోదప్రమోదము లనఁగా; ఇష్టమైన వస్తువును చూచినమాత్రముననే వచ్చునట్టి సంతోషమునకు ప్రియ మని పేరు. ఆ చూచినవస్తువు లభించిన తర్వాత వచ్చిన సంతోషము నకు మోద మని పేరు. ఆ లభించిన వస్తువు ననుభవించిన తర్వాత వచ్చిన సంతోషమునకు ప్రమోద మని పేరు.

వీనికి కోశము లను పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన ; కోశములు ఆత్మ నెఱుంగనీక కప్పుచున్నవి గనుఁ వీనికి కోశములని పేరు. ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఖడ్గమును ఒక కప్పినట్లును, తంబురను గవినెన కప్పినట్లును, పసిరికెళురుగును పసిరికెత్తి కప్పినట్లును, చింతగుల్ల చింత పండును గప్పినట్లును, ఆత్మను పంచకోశంబులును గప్పియున్నవి గాన వీనికి కోశములని పేరు వచ్చెను. అయితే ఈ దృష్టాంతమందు ఒకయును కత్తియును, గవినెనయుం దంబురయును, పసిరికెత్తియు జంతువును, చింత గుల్లయుం జింతపండును, పరిచ్ఛిన్నంబు లగుటవలనను సమానసత్తాకంబులు కావు గనుకను ఒకటి నొకటి యుపజీవించుకొని. యుండలేదు గనుకను ఆ యొర మొదలయిన పదార్థంబులు కప్పునట్టి వగును. ద్వారాంతికమందైతే సమానసత్తాకములు కావు గనుకను ఆత్మసత్త్వ నుపజీవించుకొని తోచెడి పంచకోశములు ఆత్మను కప్పుట కెటుల నమర్థములగు ననిన; ఆదిత్యకిరణపరిణామవిశేషమైన మేఘంబు లా యాది త్యునియొక్క సత్తచే నుపజీవించుకొనియుండినప్పటికిని ఆ మేఘంబు లాదిత్యుని నెటుల కప్పుచున్నదో, అగ్నిసత్త్వ నుపజీవించుకొని తోచెడి ధూమం బగ్నినెటుల కప్పుచున్నదో, రజ్జుసత్త్వ నుపజీవించుకొని తోచెడి.

సర్ప మా రజ్జువు నెటుల కప్పుచున్నదో, మృత్సత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి ఘటము మృత్తు నెటుల కప్పుచున్నదో, స్వర్ణసత్త నుపజీవించు కొని తోచెడి కుండలంబు లాస్వర్ణము నెటుల కప్పుచున్నదో, అటులనే ఆత్మసత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి పంచకోశంబులును ఆత్మను కప్ప వచ్చును. ఇటువలె పంచకోశంబులును ఆత్మను కప్పును గాన వీనికి కోశము లని పేరు చెప్పవచ్చును.

అయితే, ఆత్మకు పంచకోశవ్యతిరిక్తత్వ మెటు లనిన; దృష్టాంత మందు ఖడ్గము మొదలగునవియును, ఒర మొదలగునవియును ఏక ముగా వ్యవహరింపఁబడునవియై తోచినప్పటికిని ఆ ఖడ్గాదులు ఒక మొదలైనవానికంటె భిన్నంబులై యెటుల దోచుచున్నవో అటులనే ఆత్మయును పంచకోశంబులు సేకముగా వ్యవహరింపఁబడునవియై తోచినప్పటికిని ఆత్మ కాలత్రయమందును పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరిక్తఁడై తోచుటయే పంచకోశవ్యతిరిక్తత్వము. పంచకోశంబులతోఁ గూడియుండెడి ఆత్మను గదా? పంచకోశవ్యతిరిక్తఁడని చెప్పవలెను. ఈయాత్మకు పంచకోశములతో కూటమి కలదు. ఆ కూటమి యెందుచేత వచ్చినదనిన; అన్యోన్యధ్యాసచేత వచ్చినది. అన్యోన్యధ్యాస యేది యనిన; ఒక వస్తువునందలి ధర్మము మఱియొక వస్తువునందు తోచుట అన్యోన్యధ్యాసము. అన్యోన్యధ్యాసద్వారా పంచకోశములకును ఆత్మకును కూటమి కలదు. అది యెట్లనిన; అన్నమయకోశమునకును ఆత్మకును అధ్యాసద్వారా కూటమి వచ్చిన ప్రకారమును సంక్షేపరూపంబుగాఁ జెప్పెదము. జీవసామాన్యజాతివికారలింగవర్ణవిశేషజాత్యాశ్రమనామ రూపసంస్కారవేషక్రియాదిద్వారా కూటమి వచ్చినది. అది యెట్లనిన; నేను జీవుండనని జీవాధ్యాసము. నేను మనుష్యుండనని సామాన్యజాత్యాధ్యాసము. నేను పుట్టి పెరిగి యుండి యింత పొడవై ఊణించి నశించి పోవుచున్నా ననియెడి వికారద్వారా వికారాధ్యాసము. నేను పురుషుండను, స్త్రీని యని లింగద్వారా లింగాధ్యాసము. నేను బ్రాహ్మణుండ, క్షత్రియుండ, వైశ్యుండ, శూద్రుండ నని వర్ణద్వారా వర్ణాధ్యాసము. నేను తెలుఁగువాడను, అరవవాడను, కన్నెడివాడను, వెలనాటివాడను, వేగినాటివాడను, మురికినాటివాడను, పాకనాటివాడను, నియోగివాడను, గుజరాతివాడను, మహారాష్ట్రుడను, నేను కాశ్యప

గోత్రిని, భారద్వాజగోత్రిని, ఆశ్వలాయననూత్రముగలవాడను, ఆపస్తంబనూత్రముగలవాడను, బోధాయననూత్రముగలవాడను, కాత్యాయననూత్రముగలవాడనని విశేషజాతిద్వారా విశేషజాత్యధ్యాసము. నేను బ్రహ్మచారిని, గృహస్థుడను, వానప్రస్థుడను, సన్యాసిని యని ఆశ్రమద్వారా యాశ్రమాధ్యాసము. నేను కృష్ణదాసుడను, రామదాసుడను, ఎల్లంభట్టను, తిప్పంభట్టను, పోలంభట్టను, నల్లనివాడను, ఎఱ్ఱనివాడనని నామరూపద్వారా నామరూపాధ్యాసము. నేను దీక్షితుడను, సోమయాజిని, ప్రతివసంతయాజిని, మహావ్రతయాజిని, వాజపేయయాజిని, పౌండరీకయాజి నని సంస్కారద్వారా కర్తాధ్యాసము. నేను మాయావాదిని, సత్యవాదిని, విశిష్టాద్వైతవాదిని, పరమభాగవతుడను, శైవుడను, శాస్త్రజ్ఞుడను, పౌరాణికుడను, యోగీశ్వరుడను, గంగాయాత్రచేసినవాడనని వేషద్వారా వేషాధ్యాసము. నేను ఉపాధ్యాయుడను, శిష్యుడను, భక్తుడను, యాజ్ఞకుడను, జ్ఞానిని, పెండ్లికుమారుడను, వడ్లవాడను, కుమ్మరివాడను, మంగలవాడను, చాకలివాడను, మణియగాడను, కరణమువాడనని క్రియాద్వారా క్రియాధ్యాసము. ఇవి మొదలైన అన్నమయకోశనిష్ఠములైన ధర్మములు ఆత్మయందును, ఆత్మనిష్ఠమైన సచ్చిదానందలక్షణములు స్థూలంబుగాఁ దోచెడి అన్నమయకోశంబునందును దోచుచున్నవి గాన, ఈ అన్యోన్యధ్యాసముచేతను అన్నమయకోశంబునకును ఆత్మకును కూటమి వచ్చినది.

ప్రాణమయకోశమునకును ఆత్మకును కూటమి యెట్లనిన; అధ్యాసపూర్వకముగానే వచ్చినది. అది యెట్లనిన; నేను త్సుత్సిపాసలు గలవాడను, శక్తివీర్యబలములు గలవాడను, వక్తను, దాతను, మూగను, పంగువును నను నివి మొదలైన ప్రాణమయకోశనిష్ఠమైన ధర్మంబు లాత్మనిష్ఠములుగాను, ఆత్మనిష్ఠములైన సచ్చిదానందధర్మములు ప్రాణమయకోశనిష్ఠములుగాను ప్రాణము లెస్సగాఁ దోచుచున్నదని ప్రాణమయకోశంబునందును తోచుచున్నది గనుక ప్రాణమయకోశంబునకు ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసచేత కూటమి వచ్చినది.

మనోమయకోశంబునకు ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసము ఎట్లనిన నేను సంకల్పవాసిని, వికల్పవాసిని, శోకిని, మోహిని, కామిని

క్రోధిని, ద్వేషిని, శ్రోతను, స్రవణను, ఇచ్ఛగలవాడను, రసయితను, స్పృహతను, బధిరుడను, అజిహ్వుడను, కారణుడను, విగతనాసికుండ నను నివి మొదలైన మనోమయకోశనిష్ఠమైన సంకల్పాదిధర్మంబులు ఆత్మయందును, ఆత్మధర్మంబులైన సచ్చిదానందంబులు మనస్సున లెన్నగాఁ దోచుచున్నవని మనోమయకోశంబునందును తోచుచున్నది. కాబట్టి మనోమయకోశంబునకును ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యానముచేత కూటమి వచ్చినది.

విజ్ఞానమయకోశంబునకును ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యానముచేత కూటమి యెట్లు వచ్చిన దనిన ; నేను కర్తను, నిశ్చయవాసిని, బుద్ధిమంతుడను, ఊహాపోహాచతురుడను, ఏకసంధాగ్రాహిని, శ్రోత్రియుడను, విరక్తుడను, పండితుడను, లోకాంతరంబునకుఁ బోవువాడ నని విజ్ఞానమయకోశనిష్ఠమైన ధర్మంబు లాత్మయందు, ఆత్మధర్మంబులైన సచ్చిదానందంబులు బుద్ధిని లెన్నగాఁ దోచుచున్నవని విజ్ఞానమయకోశంబునందును తోచుచున్నది గనుక విజ్ఞానమయకోశంబునకును ఆత్మకు నన్యోన్యధ్యానముచేత కూటమి వచ్చినది.

ఆనందమయకోశంబునకును ఆత్మకును కూటమి యెట్లు వచ్చిన దనిన; నేను భోక్తను, అసంతుష్టుడను, సుఖిని, సాత్వికుడను, రాజసుడను, తామసుడను, అజ్ఞుడను, మూఢుడను, భ్రాంతుడ నను నివి మొదలగు నానందమయకోశధర్మంబు లాత్మయందును, ఆత్మధర్మంబులగు సచ్చిదానందంబులు అజ్ఞానము లెన్నగాఁ దోచుచున్నదని ఆనందమయకోశనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. కాబట్టి ఆనందమయకోశంబునకును ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యానముచేత కూటమి వచ్చినది. ఈ అధ్యానముచేత ఆత్మకు పంచకోశములతో కూటమి వచ్చెను గనుక పంచకోశములకంటె ఆత్మను పృథక్పర్చి యెఱుఁగవలసివచ్చెను. అయితే పంచేంద్రియక్రమం బెట్లనిన; దృష్టాంతపూర్వకముగా నెఱింగించుచున్నారము.

నా యావు, నా దూడ, నా భార్య, నా పుత్రుడు అని తన్ను సంబంధించుకొని తోచు పశ్వాదులు తా నెట్లు కాఁజో అట్లునే ద్వారాంతికమందును నాశరీరము నాప్రాణము నామనసు నాబుద్ధి యని

తన్ను సంబంధించుకొని తోచు పంచకోశంబులును తాను కాఁడు. పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరిక్తుండనే యెఱుంగవచ్చును. దృష్టాంతమందు ఆవు బలిసియున్నది. దూడ చిక్కిపోయినది. కోడె బ్రతుకదు. కుమారుడు చెప్పినట్లు వినలేదు. భార్య యింటికి స్వతంత్రురాలైనను బిడ్డలు లేనిది. నా యర్థము నెవరికిని నెలపునేయకుము అని తనకు హితమైన కార్యము లొకటియును నేయలేదు. కొమార్తె మిక్కిలి మూఢురాలై యున్నది. నా కుమారుడు దుర్బిజుడైయున్నాఁడు అను నివి మొదలైన పశ్చాదినిష్ఠవికారములును విషయములును తన్ను ఎటుల స్పృశింపలేవో అటుల ద్వారాంతికమందును అన్నమయకోశనిష్ఠమైన జీవత్వమానుషత్వాదివికారంబులును ప్రాణమయకోశనిష్ఠమైన తుత్త్విపాసాదివికారంబులును మనోమయనిష్ఠమైన సంకల్పాదివికారంబులును విజ్ఞానమయకోశనిష్ఠమైన క్షత్వత్వాదివికారంబులును ఆనందమయకోశనిష్ఠమైన భోక్తృత్వాదివికారంబులును పంచకోశవ్యతిరిక్తుఁడును సాక్షియునైన తన్ను (ఆత్మను) కాలత్రయంబునందును స్పృశింపలేవు. ఇటుల ప్రత్యేకించి యెఱుంగునది పంచకోశవ్యతిరిక్తజ్ఞానము.

పంచకోశవ్యతిరిక్తజ్ఞానము రావచ్చునా యనిన ; రావచ్చును. ఎటువలె రావచ్చుననిన; అధ్యయనకాలంబునందు అధ్యయనము చేయు పురుషులచేత ఉచ్చరింపఁబడి కూడుకొని పుట్టిన శబ్దంబులను పంచుటకు వశము గాకున్నప్పటికిని విచారించి వివేకయుక్తమైన బుద్ధిచేతను 'ఇది దీనిశబ్దము, ఇది దీనిశబ్దము' అని యెటుల యెఱుంగుచున్నాఁడో, జలముతో కూడుకొనియుండెడి ఉష్ణత్వమును తనచేత పంచుటకు వశము గాకపోయినప్పటికిని త్వగింద్రియముచేత స్పృశించి వివేకయుక్తమైన బుద్ధిచేతను జలంబును ఉష్ణత్వంబును ప్రత్యేకంబుగా నెటుల యెఱుంగుచున్నాఁడో, గోడయందు వ్రాయఁబడిన చిత్తరువులోని నీలవీతాదిరూపంబులను పంచుటకు శక్యము గాకపోయినను చక్షురింద్రియముచేత చూచి వివేకయుక్తమయిన బుద్ధిచేత ఇది గోడయనియు, దీనియందుఁ దోచెడి చిత్తరుప్రతిమలు నీలవీతాదు లనియు నెటువలె నెఱుంగుచున్నాఁడో, జలముతోఁ గూడుకొనియుండెడి ఉప్పు, పులును, తీపు మొదలయిన రసములను పంచుటకు శక్యముగాకపోయినను రసనేంద్రియంబు



వలన ననుభవించి వివేకయుక్తమయిన బుద్ధిచేత ఇది ఉప్పు, ఇది పులుసు, ఇది తీపు, ఇది వగరు, ఇది చేదు, ఇది కారము అని ప్రత్యేకంబుగా నెటుల యెఱుఁగుచున్నాఁడో, వస్త్రము నాశ్రయించుకొని యుండెడి గంధవిశేషములను పంచుటకు శక్యము గాకపోయినప్పటికిని పూణేంద్రియముచేత నా పూణముచేసి వివేకశీలమయిన బుద్ధిచేత నిది సుగంధమిది దుర్గంధమని గంధవిశేషములను ప్రత్యేకంబుగ నెటులెఱుఁగుచున్నాఁడో, అటులనే దాష్టాంతికమందును పంచకోశంబుల నున్న వానితోఁ గూడకొనియుండెడి ఆత్మను పంచుటకు శక్యముగాక పోయినప్పటికిని వివేకయుక్తం బగుబుద్ధిచేత పంచకోశస్వరూపంబు లిట్టి వనియు ఆత్మస్వరూప మిట్టిదనియు విచారించినయెడల పంచకోశంబులతోడ ఆత్మకు కాలత్రయంబులయందును సంబంధంబు లేదని ప్రత్యేకంబుగా విభజించి యెఱుఁగవచ్చును.

ఇంతపర్యంతంబును వ్యవహారకాలంబునందు పంచకోశంబుల నొక్కొక్కవస్తువుగాఁ బెట్టుకొని ఆత్మను పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరిక్తుఁ డని వివేకించి యెఱిఁగెడిప్రకారమును చెప్పితిమి. వస్తుతః విచారించునప్పుడు రజ్జాదులయం దారోపింపఁ బడిన సర్పాదులు రజ్జాది వ్యతిరిక్తంబుగా నెట్లొ, అటులనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడిన పంచకోశంబులును అధిష్ఠానంబగు ఆత్మకంటె వ్యతిరిక్తముగా లేవు. అయినచో నీదృష్టాంతమందు రజ్జాదిజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత సర్పాది ప్రతీతి యెటుల లేదో అటులనే దాష్టాంతికంబునందును ఆత్మజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత ఆత్మపంచకోశములయొక్క ప్రతీతి రాకపోవలెను. అటుల రా లేదు గనుక ఆరోపితంబులగు పంచకోశంబులు నధిష్ఠానమయిన ఆత్మకంటె వ్యతిరిక్తంబుగ లేవనుట బుద్ధి కెటువలె ద్రుఢిమకలుగుననిన; కలుగును. అది యెట్లనిన; మరుమరీచికలయందు జలభ్రాంతి వచ్చినవెనుక ఆజలమందుపానాదిక్రియలను చేయవలె నని వర్తించిన పురుషుఁడు విచారించి ఇది జలముగాదు, మరుమరీచిక లని తెలియక భ్రమగొంటి నని మరుమరీచికాజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత తిరుగా జల ప్రతీతి యెటుల వచ్చునో, అటులనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడిన పంచకోశంబులు నధిష్ఠానమయిన యాత్మకంటె వేఱుగా లేదని యెఱింగినప్ప

టికిని తిరుగా పంచకోశములయొక్క ప్రతీతి రావచ్చును. అయినచో దృష్టాంతమయిన మరునురీచికలయందు జలప్రతీతి మాత్రమే కాని పాన స్నానాదిక్రియలు నేయుట కానమే. దా<sup>స్త్వ</sup>రాంతికమందైన అధిష్ఠానమైన యాత్ర కంటె వేఱుగా పంచకోశములు లేవని యెఱిగిన తర్వాత పంచ కోశములయొక్క ప్రతీతియు వ్యవహారంబును వచ్చుచున్నదే, రావచ్చు నాయనిన; రావచ్చును. అది యెట్లనిన; మృత్తునం దారోపింపబడిన ఘట శరావాదులు మృద్వ్యతిరిక్తంబుగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని ఆఘట శరావాదులయొక్క ప్రతీతియును వ్యవహారంబును ఎటుల వచ్చుచున్నదో స్వర్ణంబునం దారోపింపబడిన కటకమకుటాదులు స్వస్థవ్యతిరిక్తంబుగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని ఆకటకమకుటాదులయొక్క ప్రతీతియును వ్యవహారంబును ఎటుల వచ్చునో అటులనే ఆత్మయం దారోపింపబడిన పంచకోశములును అధిష్ఠానమయిన ఆత్మకంటె వ్యతిరిక్తముగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని పంచకోశములయొక్క ప్రతీతియును వ్యవహారంబును రావచ్చును. అయినను ఈదృష్టాంతమందు ఘటాదులు తోచుచు వ్యవహారంబునకు వచ్చినప్పటికిని సూక్ష్మబుద్ధిగల వానికి మృద్వ్యతిరిక్తముగా ఘటాదులు లేవని యెటుల బుద్ధియందు దృఢమగుచున్నదో అటులనే దా<sup>స్త్వ</sup>రాంతికమందును పంచకోశములు తోచుచు వ్యవహారమునకు వచ్చినప్పటికిని సూక్ష్మబుద్ధియైనవానికి ఆత్మ వ్యతిరిక్తముగా పంచకోశములు లేవని బుద్ధియందు దృఢపడవచ్చును. ఇటు లెఱుఁగుటయే పంచకోశవ్యతిరిక్తత్వజ్ఞానము. ఈ విచారమునకు ఫలం బేమనిన; ఆత్మ అవస్థాత్రయంబునందు ననుస్మృతుడై యున్నాడు. పంచకోశంబు లవస్థాత్రయంబులయం దెందును అనుస్మృతములయి యుండలేదు. కాబట్టి వ్యావృత్తములయిన పంచకోశములు తోచుచు వ్యవహారములకు వచ్చినప్పటికిని ఈపంచకోశములు ఆత్మ వ్యతిరిక్తముగా లేవనుటయే యీవిచారమునకు ఫలము. ఈప్రకారమున పంచకోశములను ఆత్మను భిన్నములుగా విచారించి పంచకోశములు తోచినప్పటికిని ఆత్మ వ్యతిరిక్తముగా లేవని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాడో, వాడే కృతార్థుండును, విద్వాంసుండును, జీవన్ముక్తుండును, బ్రహ్మము నని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

శ్లో. శుక్లశోణితసంభూత దేవోఽన్నమయఉచ్యతే,  
 ప్రాణాదిపంచకం ప్రాణమయః కర్తేంద్రియై ర్యతమ్.  
 జ్ఞానేంద్రియై ర్మనో యుక్తం మనోమయ ఇతీరితః,  
 బుద్ధి జ్ఞానేంద్రియై ర్యుక్తం విజ్ఞానమయశోశకమ్.  
 ప్రియాదియుక్త మజ్ఞాన మానందమయశిచ్యతే,  
 ఏతేభ్యో వ్యతిరిక్తోఽయ మాత్మా సర్వాంతరత్వతః.  
 కోశావైతే హ్యనాత్మానో మహతో విషయత్వతః,  
 ధేనుతద్వత్సపుత్రస్త్రీ కన్యాదయ ఇవానిశమ్.  
 మృదారోపితకుంభాద్యా భాతా అపి న తత్ప్రథక్,  
 ఆత్మన్యారోపితాః కోశాః భాతా అపి పృథక్ జహీ.  
 ఏవం కోశాతిరిక్తత్వం స్వాత్మనో యో విబుధ్యతి,  
 న సంసారీ వభాతోఽపి పరంబ్రహ్మై న నాన్యథా,

ఇది గీతామనర్థకము.

## ఏకాదశవర్ణకము

— సచ్చిదానందస్వరూప వివేచనప్రకరణము —

శ్లో. కిమన్యసత్స్వరూపత్వం చిద్రూపత్వం కిమాత్మనః,  
 కిం వానందస్వరూపత్వమిత్యేతచ్ఛింత్యతే స్ఫుటమ్.

ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుడని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి గనుక  
 ఆ సచ్చిదానందస్వరూపములను వివరింపుచున్నారము. సద్రూపమనగా,  
 ఏ వస్తువు దేనిచేతను బాధింపబడక కాలత్రయంబునందు నేకరూపమై  
 యున్నదో ఆ వస్తువు సద్రూపము. ఈ సద్రూప మాత్మయందున్నదా?  
 యనిన; ఆత్మ కాలత్రయంబునందు దేనిచేతను బాధింపబడకయున్నాడు  
 గనుక ఆత్మయందు సద్రూపత్వ మున్నది. ఆత్మ కాలత్రయంబు  
 నందు నున్నాడనుటకు ప్రమాణం బేమి యనిన; సర్వజనులయొక్క  
 యనుభవమే ప్రమాణము.

సర్వజను లనగా నెవ్వరనిన, దరిద్రుడు, ధనాధ్యుడు, కర్మి, భక్తుడు, ముముక్షువు అనువారలు. వీరలయొక్క అనుభవము చెప్పెదము. దరిద్రుడు నేను జన్మాంతరంబునం దెవ్వరికి నేమియు నిచ్చినవాడను కాను గనుక నీ జన్మంబునందును దారిద్ర్యమే యనుభవింపుచున్నాను. ఈ జన్మంబునందును నొకనికైన నేమియు నిచ్చుటకు శక్తి లేనివాడ నైయున్నాను. ఇందువలన నింకొకజన్మమునకును దరిద్రుడనై పుట్టుదు ననెడి దరిద్రునియొక్క వాక్యముచేతను, ధనాధ్యుడు నేను జన్మాంతరంబునందు పెద్దలైనవారలకు దానముచేసియున్నందున ఈ జన్మంబున ధనాధ్యుడనైయున్నాను. ఈ జన్మంబునం దెవ్వరికేనియు నేమేనియు నిచ్చినంగదా యింకొకజన్మంబునను కలిమి గలవాడనై పుట్టుదు ననెడి ధనాధ్యునియొక్క మాటచేతను, కర్మియైనవాడు నే ననేకజన్మములయందు సత్కర్మమునే చేసియున్నాడను. ఈసత్కర్మము చేత తనకు పరలోకసౌఖ్యము కల దనెడు కర్మియొక్క పలుకులచేతను, భక్తుడు నే ననేకజన్మములయందు భగవంతు నుపాసించినవాడ నగుట చేత నా యుపాసనావిశేషమువలన నీ జన్మంబునందును తనకు నిరతిశయమైన భక్తి గలిగెను. ఈ భక్తిచేతను తనకు భగవత్సాన్నిధ్యము కలుగు ననెడి భక్తునియొక్క వార్తచేతను, ముముక్షువు నే ననేకజన్మ సంసిద్ధుడను. ఈశ్వరార్పణముగానే సమస్తకర్మములను చేసినవాడను. కాబట్టి తనకీజన్మంబునందు చిత్తశుద్ధియు, సద్గురులభంబును, శ్రవణాదులును కలిగెను. నేను కృతార్థుడనైతిని. ఇకమీఁద తనకు జన్మములు లేవని పలికెడి ముముక్షువుయొక్క వాక్యముచేతను, తటస్థుడైన వివేకికి ఆత్మకాలత్రయమునందు నున్నాడనెడి యనుభవము సిద్ధించెను. సమస్తజనులు నీ యైదుగురిలో నంతర్భూతులు గనుక నీ యైదుగురియొక్క అనుభవముచేతను ఆత్మకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను. మనముగూడ నీ యైదుగురిలో నంతర్భూతులమే. కనుక మనకును సద్రూపత్వము సిద్ధించెను. అనుభవమునకుమాత్రము సద్రూపత్వము సిద్ధించె నింతియే కాని యుక్తిచేతను సద్రూపత్వము సిద్ధింపలేదు గదా యనిన, మనము కాలత్రయంబునందున్నాము గనుక యుక్తిచేతను మనకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను.

ఇందుకు దృష్టాంతము:—మనమిప్పుడున్నామో, లేదో యనిన; ఉన్నాము. అయిన శరీరులమైయున్నామో, లేక అశరీరులమైయున్నామో యనిన, అశరీరులమైయున్న, వ్యవహారముకూడదు గనుక మనమిప్పుడు ప్రత్యక్షముగా వ్యవహారము చేయుచున్నాము గనుక శరీరులమైయున్నాము. మన కీశరీర మెందుచేత వచ్చినదనిన; కర్తచేత వచ్చినది. ఎవరు చేసినకర్తవలన వచ్చినదనిన; తాను చేసిన కర్తమువలన వచ్చినది. అన్యులు చేసిన కర్తముచేత వచ్చినదని చెప్పదమనిన; అన్యులు చేసిన అగ్నిష్టోమాదులఫలములు తనకు రావలెను. అట్లు రాలేదు. కాబట్టి అన్యులు చేసిన కర్తమువలన తనకు శరీరము వచ్చినదని చెప్పఁగూడదు. తాను చేసినకర్తమువలననే తనకు శరీరము వచ్చినదని చెప్పవలెను. అయితే యీజన్మమునందుచేసిన కర్తమువలననా? లేక జన్మాంతరంబునఁ జేసిన కర్తమువలననా? తనకు శరీరము వచ్చినదనిన; ఈ జన్మమందుఁ జేసిన కర్తమువలన శరీరము వచ్చినదని చెప్పఁగూడదు. ఎందువలన ననిన; వృక్షనిష్ఠమైన బీజము తనకు కారణమైన వృక్షంబు నెటుల పుట్టింపనేరదో అటులనే యీ శరీరమువలననే చేయఁబడిన కర్త పశ్చాద్భావమైయున్నది గనుక తనకు ఆశ్రయమై పూర్వభావిమైన శరీరమును బుట్టింపనేరదు గనుక ఈ జన్మమందుఁ జేసిన కర్తచేత శరీరము వచ్చినదని చెప్పఁగూడదు. జన్మాంతరమందు తాను జేసిన కర్తచేతనే శరీరము వచ్చినదని చెప్పవలెను. అయితే, జన్మాంతరమందు శరీరులమై యుండి కర్తమునొనర్చితమో, లేక అశరీరులమైయుండి కర్తము నొనర్చితమో యనిన; అశరీరులమైయుండి కర్తచేయఁగూడదు గనుక శరీరులమైయుండే కర్తచేసితిమి. ఆ శరీర మెందుచేత వచ్చినదనిన; దానికి పూర్వ జన్మమందు చేసిన కర్తచేత వచ్చినది. ఈ యుక్తివలన మన మనేకకోటి కల్పంబులయందు శరీరులమైయుండి అనేకకోటికర్తంబులను చేయుచు, నాయా కర్తములవలన ననేకశరీరములను పరిగ్రహింపుచు. నాయా శరీరనిష్ఠమైన సుఖదుఃఖముల ననుభవింపుచు, అనేకకోటికల్పములయందు శరీరులమై యుండినటుల నూహింపఁబడుచున్నారము గనుక యుక్తిచేతను మనము భూతకాలమందును వర్తమానకాలమందును ఉన్నామనుట సిద్ధించెను. అయితే, మనకు యుక్తిచేత భవిష్యత్కాల

మందు విద్యమానత్వ మెటుల ననిన; ఇప్పుడు మనము శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసములచేతను, జ్ఞానము సంపాదింపకపోయినట్లయిన పూర్వజన్మ మందుఁ జేసియున్న కర్మములకు ఫలభూతమై యీ జన్మము వచ్చి నటుల నీ జన్మంబునం దీశరీరముచేతఁ జేయఁబడిన కర్మములకు ఫల భూతంబులగు ననేకశరీరంబు లిఁకమీఁదను వచ్చును. వర్తమానకాలం బునం దీశరీరపరిగ్రహముచే బహువిధంబులగు కర్మంబుల నెటుల చేయు చున్నారమో అటులే భవిష్యత్కాలమందును శరీరపరిగ్రహమువలన బహువిధములైన కర్మలను జేయఁబోవుచున్నారము. ఆకర్మంబులకు ఫల భూతంబులగు ననేకశరీరంబులును మనకు రాఁబోవుచున్నవి. ఆ శరీరపరి గ్రహమువలన ననేకవిధంబులగు కర్మలను జేయుచు నాకర్మఫలభూతంబు లైన సుఖదుఃఖంబుల ననుభవింపుచు ననేకకోటికల్పంబు లుండఁబోవు చున్నారమని యుక్తిచేత నూహింపఁబడుచున్నారము. కనుక కాల త్రయంబునందు మనము ఉన్నామనుట యుక్తిచేతను సిద్ధించెను. ప్రళయంబునందు జగత్తు బాధింపఁబడినప్పటికిని మనము బాధింపఁబడలేదు గనుక మన మొకదానిచేతను బాధింపఁబడకున్నారమనుట సిద్ధించెను. మనకు నుత్పత్తి మొదలైన వికారంబులులేవు గాన నేకరూపత్వంబును సిద్ధించెను. ఈ చెప్పఁబడిన సల్లక్షణంబులు మనయందునున్నవి. కాఁబట్టి మనకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను.

ఆత్మకు చిద్రూపత్వ మెటువలె ననిన; ఏవస్తువైతే సాధనాంత రంబు నపేక్షింపక తాను తోచుచుఁ దనయం దారోపింపఁబడిన సమస్త పదార్థంబులయం దోపింపఁజేయుచున్నదో, అది చిత్తని చెప్పఁబడును. ఏ సాధనాంతరంబు నపేక్షింపక తాను తోచుచుఁ దనయం దారో పింపఁబడిన సమస్తపదార్థంబులను తోపింపఁజేయుట యనెడి చిద్రూపత్వ మాత్మయం దున్నదా? యనిన; ఉన్నది. అది యెటువలెననిన; మనచేత బాల్యము మొదలుకొని యేతావత్సర్వంతంబు నేయేవ్యాపారంబులు సేయఁబడెనో ఆయా వ్యాపారములలోపల కొన్ని తోపక పోయినప్పటి కిని, తక్కినవ్యాపారములు ప్రకాశసాధనములైన ఆదిత్య, చంద్ర, నక్షత్ర, విద్యుచ్ఛక్తుస్ఫులలోపల నొకసాధనంబు నపేక్షింపకయే గాఢాంధ కాారంబునందు మునుఁగుఁబెట్టుకొని పండుకొనియుండినప్పటికిని మన

కండటికిని తోచుచున్నది గనుక ఆత్మస్వరూపులమైన మనయందు చిద్రూపత్వంబున్నది. అయితే బాల్యము మొదలుకొని యేతావత్పర్యంతంబును మనయం దారోపింపఁబడిన సమస్తపదార్థములలో కొన్ని పదార్థములు మాత్రమే కదా తోచుచున్నవి. మనయం దారోపింపఁబడిన చిద్రూపత్వము మనకు నెటులకూడుననిన, కూడును. అది యెటువలె ననఁగా, ఆంతరప్రపంచంబును, బాహ్యప్రపంచంబును, సర్వపదార్థములని చెప్పఁబడును. ఈప్రపంచద్వయంబును మనచేత తోపింపఁబడుచున్నది. బాహ్యప్రపంచము మనచేత నెటుల తోపింపఁబడుచున్నదనిన, పృథివ్య పైజోవాహ్వాకాశంబులనియు, శబ్దస్పర్శరూపరసగంధంబులనియు, పంచీకృతభూతంబు లనియు, అపంచీకృతభూతంబు లనియు, బ్రహ్మాండమనియు, చతుర్దశభువనంబులనియు, చతుర్విధభూతగ్రానుంబులనియు, వీనికి కారణంబగు మాయయనియు, వివిధసామరూపగుణదోషవికారధర్మశక్త్యాశ్రయమైన బాహ్యప్రపంచమంతయును మనచేత నెఱుఁగఁబడుచున్నదో, లేక బాహ్యప్రపంచముచేత మన మెఱుఁగఁబడుచున్నామో యనిన; బాహ్యప్రపంచంబువలన మన మెఱుఁగఁబడలేదు గనుకను మనచేతనే బాహ్యమైన సమస్తప్రపంచంబును నెఱుఁగఁబడుచున్నది గనుకను బాహ్యప్రపంచంబు నెఱుఁగుచునుండెడి మనకు బాహ్యమైన సర్వపదార్థావభాసకత్వము సిద్ధించెను. ఆంతరప్రపంచము మనచేత నెటుల తోపింపఁజేయఁబడుచున్నదనిన; అజ్ఞానమనియు, నన్నమయ ప్రాణమయ మనోమయ విజ్ఞానమయ ఆనందమయకోశంబులనియును, స్థూలసూక్ష్మ కారణశరీరంబులనియును, షడ్భావవికారంబులనియును, షట్కోశంబులనియును, షడూర్తులనియును, జ్ఞానేంద్రియంబులనియును, కర్మేంద్రియంబులనియును, ప్రాణాదిపంచకమనియును, అంతఃకరణచతుష్టయమనియును, సంకల్పాధ్యవసాయాభిమానావధారణలనియును, జాగ్రత్స్విప్నసుషుప్తులనియును, అవస్థావ్యాపారంబులనియును, అవస్థావాసులనియును, సమాధిమూర్ఖులనియును, మనోవాక్కాయంబులనియును, కామక్రోధలోభమోహమదమాత్సర్యంబు లనియును, నిత్యానిత్యవస్తువివేక మనియును, ఇహముత్రార్థఫలభోగవిరాగమనియును, శమాదిషట్కసంపత్తియనియును,

ముముక్షుత్వ మనియును, సాత్త్వికతామసరాజసగుణంబు లనియును, సుఖదుఃఖంబు లనియును, జ్ఞానాజ్ఞానంబు లనియును, పంచక్షేశంబు లనియును, మైత్రీకరుణముదితోపేక్షలనియును, యమనియమాసనప్రాణాయామప్రత్యాహారధ్యానధారణసమాధ్యష్టాంగయోగంబు లనియును, ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దాద్యుపలబ్ధంబు లనియును, రోగంబు లనియును, ఆరోగ్యంబులనియును వివిధనామరూపగుణ ధర్మవికార శక్త్యా శ్రయమైన ఆంతరప్రపంచమంతయు మనచేత నెఱుంగఁబడుచున్నదో, లేక ఆ యాంతరప్రపంచముచేత మన నెఱుంగఁబడుచున్నామో అనిన; ఆ యాంతరప్రపంచంబుచేత మన నెఱుంగఁబడలేదు గనుకను మన చేతనే యాంతరమైన సమస్తప్రపంచంబు నెఱుంగఁబడుచున్నది గనుకను ఆ యాంతరప్రపంచంబు నెఱుంగుచునుండెడి మనకు ఆంతరమైన సర్వపదార్థావభాసకత్వంబు సిద్ధించెను. అందువలన, మనయం దారోపింపఁబడిన సర్వపదార్థావభాసకత్వము సాధనాంతరము నపేక్షింపకయే మనకు సిద్ధించియున్నది. అయితే, మనస్సుచేతఁగదా సర్వంబు నెఱుంగఁబడుచున్నది. మనమును మనస్సుచేతనేకదా నెఱుంగఁబడుచున్నాము గనుక సాధనాంతర నిరపేక్షమై స్వప్రకాశత్వంబును సర్వపదార్థావభాసకత్వంబును మనకెటుల కూడుననిన; మనస్సువృత్తినాశమత్తై సావయవమై పరిచ్ఛిన్నమై దృశ్యమై ఘటంబుచందంబున భూతకార్యంబై యున్నది గనుక ఆ మనస్సునకు జడత్వమేకాని చేతనత్వము లేదు. కాబట్టి ఆ జడమైన మనస్సు ఒక పదార్థంబునుం దోపింపనేరదు. ఆత్మచేత తోపింపఁబడెడి మనస్సు ఆత్మను తోపింపనేరదనుట చెప్పవలసినది లేదు. అది యెటులనిన; ఆత్మ తానయ్యే మనస్సును సమస్తపదార్థములను తోపింపుచున్నాడు. ఇటుల తోపించుటయందు మనస్సు ఉపాధిమాత్రము.

ఇందుకు దృష్టాంతము :—స్థాలియందు తైలంబువలనఁ దడుపఁబడిన వత్తి తానునుం దోపక తైలాదులను నెటుల తోపింపలేదో, అగ్నితేజస్సై న్నే వత్తి యను నుపాధితోఁ గూడుకొని తానును సాధనాంతరంబు నపేక్షింపక విశేషంబుగాఁ దోచుచు ఆవత్తిని తైలమును స్థాలిని సమీపపదార్థంబులను నెటుల తోపింపుచున్నదో, అటుల స్థాలి



స్థానమైన స్థూలశరీరమందు తెలస్థానమైన కర్మంబుచేత నుత్థాపితమై వత్తిస్థానమైన మనస్సు తోపనేరక యుండుకొని అన్యపదార్థంబులను తోపింపనేరదు. అత్తయితే, యా మనస్సుతోఁ గూడుకొని తాను సాధనాంతరంబు నపేక్షింపక విశేషంబుగాఁ దోచుచు మనస్సును దేహేంద్రియాదులను బాహ్యంతరంబులగు సర్వపదార్థంబులను తోపింపఁజేయుచున్నది. అంతరమైన అంతఃకరణంబును, అంతఃకరణ వృత్తులను ఎఱుంగుటయందు అత్త నిరుపాధికుడై యెఱుఁగుచున్నాఁడు. ఆ యాత్మస్వరూపమే మనము గనుక సాధనాంతరనిరపేక్షమై స్వయం ప్రకాశమానమైన సర్వపదార్థావభాసకత్వము మనకు సిద్ధించెను.

అత్తకు ఆనందస్వరూపమెటులనిన; నిత్యమై నిరుపాధికమై నిరతిశయమైన సుఖస్వరూపత్వం బానందస్వరూపత్వము. స్రక్చందనాదుల వలన బుద్ధికి సర్వోత్కృష్టమై సర్వదుఃఖనివర్తకమై నిత్యమైన సుఖమానందము. ఏ యానందంబు ననుస్థమైనవారితేతను సుషుప్తికాలమందనుభవింపఁబడుచున్నదో, ఆ యానందమందీలక్షణంబున్నది. అయితే, సుషుప్తికాలమందానందంబుగలిగినట్టాయెనా? ఆ యానందమందీలక్షణము కలదని చెప్పవచ్చును. దుఃఖాభావము మాత్రము వినాగా ఆనందంబు లేదనెడి యానందంబునకు నిరుపాధికత్వంబును నిరతిశయసుఖస్వరూపత్వంబు నిత్యత్వంబు ఎటుల రావచ్చు ననిన; సుషుప్తిపురుషుఁడాసుషుప్త్యవస్థయందు సుఖంబు ననుభవింపకపోయినట్లయితే ఆయవస్థ నుండి పునరుత్థితుఁడైన తర్వాత నేను సుఖంబుగ నిద్రపోతినని చెప్పక యుండవలయును. దుఃఖనహితఁడయ్యెయింటినని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పలేదు. కాబట్టి సుషుప్త్యవస్థయందు ననుస్థమైనవారలచేతను ఒక ఆనందం బనుభవింపఁబడుచున్నది. ఆ యానందమందు నిత్యమై నిరుపాధికమై నిరతిశయమైన సుఖస్వరూపత్వంబులక్షణంబున్నది. ఆ సుఖంబునకు నిరుపాధికత్వం బెటులనిన; సుఖజనకంబులగు స్రక్చందనాదివిషయంబులు సుషుప్త్యవస్థయందు లేకున్నను ననుస్థమైనవారలచేతను సుఖమనుభవింపఁబడుచున్నది గనుక అసుఖంబునకు నిరుపాధికత్వంబున్నది. అసుఖంబునకు నిరతిశయస్వరూపత్వమెటులనిన; ననుస్థవిషయఃస్వంబులైన సుఖంబులలోపల నుత్కృష్టమైన స్త్రీసంభోగసుఖమందు విరసము

పుట్టి సమస్తప్రాణులును ఆ సుఖమును త్యజించి ప్రతిదినంబును సుషుప్తి సుఖమును బొందుచున్నారు గనుకను, ఆ సుఖమునకు విఘ్నము చేసిన వారలను శిక్షింపుచున్నారు గనుకను, ఇంతమాత్రమే కాదు. జాగ్రత్స్వప్నములయందు తోచునట్టి ఆధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములైన సమస్తదుఃఖములను బోగొట్టుచున్నవి గనుకను, ఆ సుషుప్తిసుఖమునకు నిరతిశయత్వమున్నది. ఆ సుషుప్తిసుఖమునకు నిత్యత్వమెటువలె ననిన ; జాగ్రత్స్వప్నములయందు ననుభవింపఁబడిన సమస్తవిషయసుఖములును ఎటు లనేకరూపములై యనుభవింపఁబడుచున్నవో అటులనే ఈ సుషుప్తిసుఖంబును అనేకరూపంబులుగా ననుభవింపఁబడక ప్రతి సుషుప్తియందును నేకరూపంబుగా ననుభవింపఁబడుచున్నది. కనుక ఆ సుషుప్తిసుఖమునకు నిత్యత్వంబున్నది. అయినను ఈ సుషుప్తిసుఖము నిత్యత్వమైనచో జాగ్రత్స్వప్నంబులయందును దోచవలయు. అటుల తోచనిచో, నా సుషుప్తిసుఖంబునకు నిత్యత్వ మెటుల చెప్పెడి దనిన; చెప్పవచ్చును. అది యెట్లనిన; సుషుప్తిసుఖము నిత్యమైయున్నప్పటికిని దుఃఖరూపమైన దేహేంద్రియాది సంపర్కమువలన నా సుషుప్తిసుఖము తిరోహితమైయున్నది. కనుక తోచలేదు. ఆత్మకార్యంబులగు దేహేంద్రియాదులచేత కారణభూతమైన ఆత్మసుఖమునకు తిరోధాన మెటుల కూడును. ఎట్లనిన; అగ్నికి ప్రకాశము స్వతస్సిద్ధమైయున్నప్పటికి స్వకార్యమైన భూమిసంపర్కముచేత నాప్రకాశంబున కెటుల తిరోధానత్వము వచ్చుచున్నదో, మఱియు నాదిత్యునకు ప్రకాశత్వము స్వతస్సిద్ధమై యున్నప్పటికిని స్వకార్యమైన మేఘసముదాయముచేత నా యాదిత్య ప్రకాశత్వమునకు నెటుల తిరోధానత్వము వచ్చుచున్నదో అటులే ఆత్మకును సర్వదా సుఖస్వరూపత్వము స్వతస్సిద్ధమైయున్నప్పటికిని ఆత్మకార్యంబులైన దేహేంద్రియాదులసంపర్కంబువలన జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు ఆ సుఖంబునకు తిరోధానత్వము కూడును. బహిర్ముఖుడైనవాని కీసుఖం బాత్మసుఖంబని జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు తోచకున్నప్పటికిని అంతర్ముఖుడైనవానికి సర్వదా తోచును. కాబట్టి ఈ సుషుప్తిసుఖము కాలశ్రయంబునం దున్నది. అందువలననే యీ సుఖంబునకు నిత్యత్వ నిరుపాధికత్వ నిరతిశయ సుఖస్వరూపత్వంబులు

సర్వదా సిద్ధించియున్నవి. ఈ విచారంబునకు ఫలమేమనిన; ఈ చెప్పఁబడిన సద్రూపత్వ చిద్రూపత్వ ఆనందస్వరూపత్వములు మనయందే సిద్ధించియున్నవి గాన సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ మనమే యని దృఢనిశ్చయము కలుగుటయే యీ విచారములకు ఫలము.

శ్లో. కేనాప్యభాధితత్వేన త్రికాలేఽప్యేకరూపతా,  
విద్యమానత్వ మస్త్యేత తద్రూపత్వం సదాత్మనః.

స్వారోపితాశేషపద్ధాభాసక  
త్వమాత్మనస్సాధనమంతరేణ యత్,  
వదంతి వేదాంతవిదో హితాం స్వయం  
ప్రకాశమానస్య తు చిత్స్వరూపతామ్.

నిరుపాధికనిత్యత్వం సుప్తా సర్వసుఖాత్పరమ్,  
సుఖరూపత్వమస్త్యే తదానందత్వం తదాత్మనః.

ఏవం వివిచ్య యో విద్యాత్ సచ్చిదానందరూపతామ్,  
స ఏవ వేత్తి యో విద్వాన్ స ముక్తస్స చ పండితః.

ఇది ఏకాదశవర్ణకము.

## ద్వాదశవర్ణకము

— అఖండత్వమననము —

శ్లో. అఖండత్వం సదా సచ్చిదానందానాం యథా భవేత్,  
భిన్ననద్గుణవద్భాసమానానాం వర్ణ్యతే తథా.

పూర్వముం దాత్మకు సచ్చిదానందత్వమును నిరూపించి యిప్పుడాసచ్చిదానందస్వరూపుడైన యాత్మకు నఖండత్వమును నిరూపించుచున్నారము. అఖండత్వమనగా, దేశకాలవస్తువులవలన నపరిచ్ఛిన్నత్వము. ఆ యఖండత్వమున కీమూడు విశేషణంబులు నేల చెప్పవలయును, ఒక విశేషణమైనను, లేక రెండువిశేషణములైనను చాలవా? అనిన; చాలవు. ఎందుచేత ననగా, ఆత్మకు దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వమే అఖండత్వ మని చెప్పుద మనిన; ఆకాశము వ్యాపకమై యున్నది గాన, నా యాకాశమునకు దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ

మున్నందున నాకాశంబునకును అఖండత్వము వచ్చును. ఆ యాకాశంబునకు అఖండత్వంబు నిరాకరించుటకొఱకు కాలముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వ మఖండత్వ మని చెప్పితిమి. ఆ యాకాశమునకు కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదా? అనిన; లేదు. అది యెటులనఁగా; ఆకాశము ఉత్పత్తిరాశవత్మమైయున్నది గనుక దానికి కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి కాలముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వ మనెడి రెండవవిశేషణమును కావలెను. అయితే, యీ రెండువిశేషణములే చాలునని చెప్పదగుననిన; కాలము విభువైయున్నది. గనుక దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నమైయుండుటచేతను, తనచేత తనకు పరిచ్ఛేదము కూడకుండుటచేతను కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నమైయున్నది గనుక దానికిని అఖండత్వము వచ్చును. కాబట్టి కాలమునకు అఖండత్వము నివర్తించుటకొఱకు వస్తువుచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వ మనెడి మూడవవిశేషణమును కావలెను. కాలమునకు వస్తువుచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదా? అనిన; కాలము ఆకాశము కాదు గనుక కాలమునకు వస్తువుచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. కనుక ఆత్మవిగానా కాలాకాశాదులకు త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యకూపమగు నఖండత్వము కూడదు. అయితే 'ఈ దేశమం దున్నాడ, నా దేశమందు లే'నని దేశముచేతను, నేను ప్రభవసంపత్సరమందుఁ బుట్టితిని; కొంతకాలమునకు లేకపోవుదు నని కాలముచేతను, నేను పృథివ్యాదులు కానని వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నుడై తోచునట్టి ఆత్మకు త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యత్వ మెటుల కూడుననిన; కూడును. నేనీ దేశమం దున్నాడను, నేనీ కాలమందుంటిని, ఈ వస్తువు నేను గానని యీ త్రివిధపరిచ్ఛేదములు సద్భాసముచేతను మానము నపేక్షించుకొని వచ్చుచున్నది గనుక దేహవ్యతిరిక్తుడైన ఆత్మకు దేశకాలవస్తువులచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము కూడును. అయితే, ఆత్మకు దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; "ఘటస్స, పటస్స, కుడ్యం సత్, పృథివీ సతీ, ఆవస్సత్త్వః, తేజస్సత్, వాయుస్స, ఆకాశస్స" అని భూతభౌతికమైన సమస్తప్రపంచంబునందును సద్రూపుడైన ఆత్మకు అనువృత్తియున్నది గనుకను ఆత్మ వ్యాపకుడై యున్నాడు గనుకను యీ వ్యాపకుడైన ఆత్మకు దేశముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వమున్నది. కాలమువలన నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; ఆత్మ యనాదియై

యున్నాఁడు గనుక, భూతకాలముచేతను నిత్యుఁడై యున్నాఁడు గనుక, భవిష్యత్కాలముచేతను దేహవ్యతిరిక్తుఁడై యున్నాఁడు గనుక, వర్తమానకాలముచేతను ఆత్మకు పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆత్మకు వస్తువు చేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; ఆత్మ సర్వాత్మకుఁడై యున్నాఁడు. కనుక, వస్తువుచేతను ఆత్మకు పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. వస్తువనఁగా; సజాతీయమని విజాతీయమని స్వగతమని మూఁడువిధములై యుండును. ఆ మూఁడువిధములగు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబు లెవ్వి యనిన; దృష్టాంతపూర్వకముగఁ జెప్పచున్నారము. వృక్షంబునకు వృక్షాంత రంబు సజాతీయంబు, శిలాదులు విజాతీయంబులు, పత్రపుష్పఫలాదులు స్వగతము. ఇవి యెటులో అటులే యాత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులు లేవు. ఈమూఁడు లేకుండుటవలన ఆత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులు లేవు. అయితే, “ఘటస్స, పటస్స, కుడ్యంసత్, కునూలస్స, దేవదత్తాత్తా, చైత్రాత్తా, మైత్రాత్తా” అని సజాతీయ భేదంబును, పృథివ్యప్రేక్షావాయ్వాకాశంబులని ఘటపటకుడ్యకునూలంబులని విజాతీయభేదంబును, ఇచ్చాద్వేషసుఖదుఃఖసత్త్వరజస్తమంబులని స్వగతభేదంబును ఆత్మకు ఉండఁగా సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదంబులును లేవని యెటుల చెప్పవచ్చుననఁగా; ఆత్మకు సజాతీయ స్వగతభేదంబు లుపాధిచేత వచ్చినవి కాని పరమార్థతః సజాతీయ విజాతీయస్వగతభేదంబువలన లేవని చెప్పవచ్చును. ఆత్మకు సజాతీయ భేదమెటువలెననఁగా; ఒక ఆకాశమే ఘటమతకుడ్యకునూలవనవృక్షాదుపాధులచేతను ఘటాకాశమనియు, మఠాకాశమనియు, కుడ్యాకాశమనియు, కునూలాకాశమనియు ననేకంబులుగా నెటువలె వ్యవహరింపఁబడుచున్నదో, అటువలెనే ఆత్మ ఉచ్చావచంబులైన శరీరోపాధుల చేతను దేవదత్తుడనియు, యజ్ఞదత్తుడనియు, విష్ణుదత్తుడనియు, కృష్ణుడనియు, రాముడనియు ననేకాత్మలుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. పరమార్థమును విచారించునపుడు ఆ యాకాశంబునకు సజాతీయభేదంబు లేదు. విజాతీయభేదం బెటువలెననిన; సద్రూపుడగు ఆత్మకు విజాతీయంబగు నసత్ప్రపంచము తాను అసత్తై యున్నది గనుక ఆ యసత్తైన ప్రపంచంబువలన ఆత్మకు శశవిషాణవంధ్యాపుత్రగగనారవిందంబులవలె విజాతీయభేదంబు లేదు. స్వగతభేదం బెటువలెననిన; ఇచ్చాద్వేషసుఖ

దుఃఖంబులెల్లను అంతఃకరణవిషయమై తోచుచున్నవి గావున నాత్మ గుణంబులు గావు. అట్లగుటవలన నాయుచ్చాద్వేషాదిగుణంబులచేత సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మకు స్వగతభేదంబును లేదు.

అయితే భిన్నంబులగు సచ్చిదానందములచేత ఆత్మకు భేదంబు లేదాయనిన; సచ్చిదానందంబు లన్యోన్యభిన్నంబులయ్యెనేని భేదంబును గలదు. అవి యభిన్నము లగుటవలన నా సచ్చిదానందంబులచేత ఆత్మకు భేదంబు లేదు. సత్తనియును, చిత్తనియును, ఆనందమనియును, శబ్దభేదంబును, అర్థభేదంబు నున్నవి గనుకను, హస్తకరపాణిశబ్దంబులవలె పర్యాయశబ్దంబులు గావు గనుకను, మఱియును లోహితోష్ణప్రకాశంబులు దీపంబునకువలె స్వరూపంబులైయున్నవి గనుకను, ఈ లోహితోష్ణప్రకాశంబు లెటుల పరస్పరభిన్నంబులు గావో, అటులే సచ్చిదానందంబులు శబ్దార్థంబులవలన భిన్నంబులవలె వ్యవహరింపబడినప్పటికిని ఆత్మకు స్వరూపంబైయున్నవి గనుక సచ్చిదానందంబులకు పరస్పర భేదంబు లేదు. ఈ సచ్చిదానందంబులకు భేదంబు లేదేని, శ్రుతి ఆత్మ సద్రూపుడనిమాత్రమే చెప్పవలెను. అటులుచెప్పక చిద్రూపుడనియు ఆనందరూపుడనియు నెందుకుఁ జెప్పెను? భేదము లేకున్న నటువలె చెప్పనా? యనిన; చెప్పెను. అది యెటువలె ననఁగా; ఆత్మ నిష్ఠంబగు నానందము దుఃఖరూపమైన పుత్రాదినిష్ఠముగాఁ దోచి, జగన్నిష్ఠంబగు నసద్రూపత్వంబును బుద్ధ్యాదినిష్ఠంబగు జడరూపత్వంబును పుత్రభార్యాది నిష్ఠంబగు దుఃఖరూపత్వంబును నేను చచ్చిపోవుచున్నాఁడను నేను దుఃఖ నని యాత్మ నిష్ఠమై తోచుచున్నది. కాబట్టి ఆ విపరీతభ్రాంతిని పోగొట్టుటకై ఆత్మ సద్రూపుఁడు చిద్రూపుఁడు ఆనందరూపుఁడని చెప్పుటయే కాని ఆత్మరూపంబులగు సచ్చిదానందంబుల కన్యోన్యభేదము చెప్పుటయందు శ్రుతికి తాత్పర్యము లేదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. ఈ ముందు చెప్పబడిన విపరీతార్థవాదులైనవార లాత్మ జడస్వరూపుడని యంగీకరించి అతనికి సత్తు ధర్మమనియును చిత్తుఁఖంబులు గుణంబు లనియునుఁ జెప్పిరి గావున నా మతమును పోద్రోయుటకొఱకు ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుడని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇంతియకాని, వీనికి అన్యోన్యభేదమును జెప్పుటయందు తాత్పర్యము లేదు గనుక సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమని శ్రుతితాత్పర్యలోచనచేత సిద్ధించెను. అయితే

శ్రుతిమాత్రముచేతనే కదా సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమనుట సిద్ధించెను. యుక్తిచేత సిద్ధింపలేదుగదాయనిన; సిద్ధించియున్నది.

అది యెట్లులనిన; సత్తు తానే తోచుచున్నదో, లేక మఱి యొకటిచేత తోషింపబడి తోచుచున్నదో యనిన; తానే తోచుచున్నదని చెప్పవలయును. ఇటువలె చెప్పుటచేత సత్తే చిత్తనుట సిద్ధించుచున్నది. అన్యముచేత తోషింపబడుచున్నదని చెప్పుదమనిన; సద్విలక్షణంబువలన దోషింపబడుచున్నదియో సదంతరంబువలన తోషింపబడుచున్నదియో యని శంకరాగా సద్విలక్షణంబుచేతనే తోషింపబడుచుండునని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. చెప్పి నట్లయితే సద్విలక్షణమనఁగా; నసత్తు గావున అసత్తైన సద్విలక్షణంబు చేత సత్తు తోషింపబడుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. అటువలె చెప్పి నట్లయితే అసత్తైన శశవిషాణాదులచేత సత్తయిన ఘటాదులు తోషింపబడవలెను. అటువలె తోషింపబడలేదు. కాబట్టి సద్విలక్షణంబగు నసత్తువలన సత్తు తోషింపబడుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. అయితే సత్తు సదంతరంబుచేత తోషింపబడుచున్నదని చెప్పుదమనిన; ఆ సదంతరము తాను దోచుచుండి సత్తును తోషింపజేయుచున్నదో, లేక, తాను తోచకయే సత్తును తోషింపజేయుచున్నదో యనిన; తాను తోచకయే ఆ సత్తును తోషింపజేయనేరదు గనుక తాను దోచుచు సత్తునుం దోషింపజేయుచున్నదని చెప్పవలెను. ఆ సదంతరముచేత సత్తు తోచుచు ఆ సత్తును తోషించుచున్నదనిచెప్పిన నెందుచేత తోషింపబడుచున్నదని అనవస్థాదోషము వచ్చును. కాబట్టి ఆ సదంతరము తాను స్వతః తోచుచునుండి సత్తును తోషింపజేయుచున్నదని చెప్పవలెను గనుక వేదాంతమందు సత్తాద్వయంబు లేదు గాన నేసత్తు తాను స్వతః తోచుచున్నదో ఆ సత్తునకే చిత్త్వము సిద్ధించెను. ఇట్లు చెప్పుటచేత సత్తుకే చిత్త్వము సిద్ధించిన జత్తయిన సత్తునకు ఆనందత్వంబు సిద్ధింపలేదేయనిన; సిద్ధించియున్నది. అది యెటువలెననిన; ఆ చిత్తయిన సత్తున కద్వితీయత్వంబు సదంతరంబువలన వచ్చుచున్నదో, లేక, సద్విలక్షణంబుచేత వచ్చుచున్నదో యనిన; ఆ సత్తునకు ఉపాధి వివాగా స్వతః సదంతరము లేదు గనుక సదంతరంబుచే సద్వితీయత్వంబు వచ్చెనని చెప్పఁగూడదు. అయితే సద్విలక్షణంబువలన సద్వితీయత్వంబు

వచ్చెనని చెప్పదమనఁగా; సద్విశిష్టామనఁగా; రజ్జు సర్పములవలె ననత్తు గనుక దానివలనం జత్తయిన సత్తున కద్వితీయత్వంబు చెప్పనే కూడదు. కాబట్టి అసత్తునకు సదంతరంబును సద్విలక్షణంబును వినాగా సద్వితీయత్వమును సంపాదించునట్టి పదార్థంబు లేదు గాన నా సత్తున కద్వితీయత్వంబు సిద్ధించెను. అద్వితీయత్వ మెప్పుడు సిద్ధించెనో అప్పుడే ఆనందరూపత్వంబు సిద్ధించెను. ఈ ప్రకారంబున యుక్తిచేతను సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమని సిద్ధించెను. అయితే శ్రుతియుక్తులచేమాత్రము సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమనుట సిద్ధించెను. అనుభవముచేత సిద్ధింపలేదు గదా! యనిన; అనుభవముచేతను సిద్ధించియున్నది.

అది యెటువలె ననిన; సుషుప్తియందు సర్వప్రాణులచేతను ఒక సుఖం బనుభవింపఁబడినదిగాఁ దోచుచున్నది. ఆ సుఖంబు జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు తోచెడి సుఖమువలె నానారూపంబులై యుండక సర్వసుషుప్తులయందు నేకరూపంబై యున్నది గాన నా సుషుప్తిసుఖంబు నకు చిద్రూపత్వం బెటువలెననిన; తానునుం దోచుచు తనయం దారోపింపఁబడిన సర్వపదార్థంబులనుం దోపించుచున్నది గాన నా సుషుప్తిసుఖంబునకు చిద్రూపత్వంబున్నది. అది యెటువలె ననిన; సుషుప్తినొంది లేచిన పురుషునిచేత నేను సుఖంబుగ నిదురపోయితిని. ఏమియు నెఱుంగకుండితినిని యొక్క సుఖంబు నజ్ఞానంబును స్మరింపఁబడుచున్నవి. ఆ స్మరణం బనుభవంబులేక రానేరదు. కాబట్టి ఈ సుఖంబును అజ్ఞానంబును సుషుప్తికాలంబునం దనుభవింపఁబడినదై తోచుచుండుటవలన నా సుఖస్వరూపంబే సుఖంబు. అనుభవింపఁబడుచున్న దనెడి మోహం బజ్ఞానంబు. ఈ యనుభవింపఁబడిన అజ్ఞానం బెవరివలనఁ దోచుచున్నదనిన; సుషుప్త్యవస్థయందు ప్రకాశసాధనంబులగు నాదిత్య చంద్రనక్షత్రవిద్యుద్వహ్నిచక్షురాదులులేకయే సుఖమాత్రంబున్నది గాన నా సుఖంబువలన నజ్ఞానంబు తోపింపఁబడుచున్నదని చెప్పవలయును. ఆ యజ్ఞానంబువలననే సుఖము తోపింపఁబడుచున్నదని చెప్పుదమనఁగా; అజ్ఞానంబు జడంబు గాన దానివలన సుఖంబు తోపింపఁబడుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. అయితే సుషుప్తిసుఖము సత్తయ్యెను. సత్తయిన సుషుప్తిసుఖమును తోవకయే అజ్ఞానమును తోపింపనేరదు గనుక తాను తోచి అజ్ఞానంబును దోపింపుచున్నది. ఆ యజ్ఞానంబునందు



సమస్తప్రపంచంబును లీనంబై యున్నది గాన నా యజ్ఞానమును తోఁపించుటచేత నా సుఖంబునకు సకల పదార్థావభాసకత్వంబు సిద్ధించెను. ఇది ఆత్మకు సర్వజ్ఞత్వము. కాబట్టి సుషుప్త్యవస్థయందు సత్తయిన సుఖంబునకు చిద్రూపత్వము సిద్ధించెను. దీనికి ఆనందస్వరూపత్వమెటువలె ననిన; నిరుపాధికనిరతిశయసుఖస్వరూపత్వము. ఈ సుఖమునకు నున్నది గనుక దీనికి ఆనందస్వరూపత్వము సిద్ధించెను. కాబట్టి అనుభవముచేతను సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమనుట సిద్ధించెను. కాబట్టి సచ్చిదానందంబు లాత్మకు స్వరూపంబయ్యె. అట్లుగుటవలన స్వకీయంబులగు సచ్చిదానందంబులవలన ఆత్మకు స్వగతభేదములేదు. ఆత్మకు విజాతీయంబగు ననాత్మ అసత్తు గావున నా యనాత్మవలన ఆత్మకు విజాతీయభేదంబు లేదు. ఆత్మకు ఆత్మాంతరము లేదు గావున సజాతీయభేదంబును లేదు. ఈ ప్రకారముగా నీ మూటిచేతను ఆత్మకు భేదము లేదు. ఆత్మ సర్వాత్మకుఁడై యున్నాఁడు గనుక సజాతీయ విజాతీయ స్వగతరూపంబగు వస్తువుచేతను విభువై యున్నాఁడు. కావున దేశముచేతను నిత్యుఁడై యున్నాఁడు గనుక కాలముచేతను పరిచ్ఛేదము లేదు. ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ దేశకాలవస్తువులవలనం ద్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యుఁడై యున్నాఁడు. కాబట్టి సచ్చిదానందస్వరూపుఁడైన ఆత్మకు అఖండత్వము సిద్ధించెను. అయితే యీ విచారంబునకు ఫలంబేమి యనిన; సమస్తప్రాణులకును తమ దేహమే తామనెడి దృఢనిశ్చయ మెటువలెనున్నదో అటువలెనే దేహము తానని దేహమం దాత్మబుద్ధిరాక అఖండసచ్చిదానందరూపుఁడగు నాత్మ తానని దృఢనిశ్చయము కలుగుటయే యీ విచారమునకు ఫలము. ఈ ప్రకారముగా విచారించి ఆత్మస్వరూపమే తానని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే సర్వసంసారవిముక్తుండును కృతకృత్యుండును పరిపూర్ణబ్రహ్మంబునని స్మృతీతిహాసపురాణాగమ శ్రుత్యాచార్యవచనంబులు ఘోషించుచున్నవి. ఈ యర్థంబునందు సంశయంబు లేదు. సిద్ధము.

శ్లో. భూతభౌతికభావేషు సర్వకార్యే సదాత్మనా,  
వ్యాపీ దృష్టస్తతో హ్యత్మా దేశాన్నాన్యపరిచ్ఛితిః.  
అదేహిత్యాదనాదిత్వా దబాధ్యత్వా న్న విద్యతే,  
వర్తమానగతాగామికాలేభ్యో న పరిచ్ఛితిః.

సర్వభిన్నస్వరూపేణ సర్వాత్మత్వాత్సదాత్మనః,  
 సర్వభోక్తృ వస్తుజాతేభ్యః పరిచ్ఛిత్తిర్నవిద్యతే.  
 న వ్యాపిత్యాదేశతోఽంతో నిత్యత్వాన్నాపి కాలతః,  
 న వస్తుతోఽపి సర్వాత్మా భావత్వం బ్రహ్మణి త్రిథా.  
 అఖండాత్మానమేవాయమిత్యేవం యో విజ్ఞానవాన్,  
 స సర్వసంస్కృతేర్ముక్తో బ్రహ్మనందం సమశ్నుతే.  
 కిమనేన బహూక్తేన నిర్జితాదా మహాత్మభిః,  
 అవిచారాద్ధి సంసారో విచారాన్తోక్ష ఇష్యతే.  
 ప్రమదాచ్చ ప్రమాదాద్వా యదజ్ఞానాన్తయేరితమ్,  
 తత్త్వామ్యంతు సమాలోక్య పండితాస్సమదర్శినః.

ఇది ద్వాదశవర్ణకము.

## త్రయోదశవర్ణకము

— అజ్ఞానస్వరూపనిరూపణప్రకరణము —

శ్లో. యదజ్ఞానప్రభావేన దృశ్యతే సకలం జగత్,  
 యద్జ్ఞానాచ్ఛేద్య ఆప్నోతి తస్మై జ్ఞానాత్మనే నమః.

ఏ యజ్ఞానమువలన సమస్తప్రాణులును జన్మమరణదుఃఖపరం  
 పరను బొందుచున్నారో, ఆ యజ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును నిరూ  
 పించుచున్నారము. అజ్ఞానంబన నెయ్యది యనిన; తన్నుఁ దానెఱుఁగ  
 కుండుట అజ్ఞానము. ఎవరునుం దమ్ముఁ దామెఱుఁగరా యనిన; ఎఱుం  
 గరు. ఎవ్వరును తమ్ముఁ దామెఱుఁగరని చెప్పవచ్చునా? యనిన;  
 ఎఱుఁగకున్నా స గానఁ జెప్పవచ్చును. అయితే మఱియేమియెఱుఁగుదు  
 రనిన; నేను మనుష్యుఁడను, నేను స్త్రీని, నేను పురుషుఁడను అనియు,  
 నేను బ్రాహ్మణుఁడను, క్షత్రియుఁడను, వైశ్యుఁడను, శూద్రుఁడను  
 అనియు, నేను బ్రహ్మచారిని, గృహస్థుఁడను, వానప్రస్థుఁడను, సన్న్యా  
 సిని అనియు, నేను మురికివాటివాఁడను, వెలవాటివాఁడను, వేగివాటివాఁ  
 డను, పాకనాటివాఁడను, కాసలనాటివాఁడను, నియోగపువాఁడను  
 అనియు, నేను తెనుఁగువాఁడను, అరవవాఁడను, కర్నాటకుఁడను,

మహారాష్ట్రుడను అనియు, నేను తత్త్వవాదిని, వైష్ణవుడను, శైవుడను, భాగవతుడను, పౌరాణికుడను, శాస్త్రవాదిని అనియు, నేను కృష్ణుడను, రాముడను, నారాయణుడను అనియు, నేను వానితండ్రిని, వీనిపుత్రుడను అనియు నెఱుంగుదురు. అయితే ముందు ఎవరును తమ్ము దామెఱుంగరనిచెప్పి యిప్పుడెఱుంగుదురని చెప్పటచేత ముందు చెప్పినందుకును నిప్పుడు చెప్పినందుకును విరోధము గదా! యనిన; విరోధము కాదు.

అది యెట్లులనిన; తాను మనుష్యుడు కాదు గనుక మనుష్యుడని యెఱుగుట యెఱుగుట కాదు. స్త్రీయును పురుషుండును కాకుండుటవలన స్త్రీయనియు, పురుషుండనియు నెఱుగుట యెఱుగుట కాదు. తాను బ్రాహ్మణుడు కాదు గాన బ్రాహ్మణుండని యెఱుగుట యెఱుగుట కాదు గనుక నెవరును తమ్ము దామెఱుంగరని చెప్పవచ్చును. అయితే, మనుష్యుడగు తన్ను మనుష్యునిగా నెఱుగుచున్నాడు గాని యెద్దగా నెఱుంగలేదు. స్త్రీయగు తన్ను స్త్రీయని యెఱుగుచున్నదిగాని పురుషుడని యెఱుంగలేదు. పురుషుడగు తన్ను పురుషుడని యెఱుగుచున్నాడు గాని పిశాచముగా నెఱుంగలేదు. బ్రాహ్మణుండగు తన్ను బ్రాహ్మణుడని యెఱుగుచున్నాడు గాని శూద్రుడని యెఱుంగలేదు. ఈ ప్రకారముగా సమస్తమైనవారలును తమ్ము దాము యథార్థముగా నెఱిగియుండగా నెవరును తమ్ము దామెఱుంగరని యెటుల చెప్పనగుననిన; చెప్పవచ్చును. అది యెటువలెననిన; తాను మనుష్యుడే అయినట్లయితే, పోయిన జన్మమందును మనుష్యుడే యుండవలయు నింకవచ్చెడి జన్మమందును మనుష్యుడు గానే పుట్టవలెను. పోయిన జన్మమందు తాను దేవుడో యక్షుడో గంధర్వుడో మనుష్యుడో స్థావరమో పిశాచమో యెద్దో యెను పోతో కుక్కయో నక్కయో తెలియబడలేదు. తనకు మనుష్యత్వమే స్వతస్సిద్ధమైనట్లయితే మీదటి దేవాదిశరీరములు కావలయునని యీ జన్మమందెవరును యాగోపాసనాది క్రియలను జేయక యుండవలయును. చేయుచున్నారు. కాబట్టి తన్ను మనుష్యుడని యెఱుగుట యెఱుగుట కాదు. ఈ ప్రకారముగానే బ్రాహ్మణ శూద్రీయ వైశ్య శూద్రాదులును తమ్ము దామెఱుగుట యెఱుగుట కాదని తెలిసికొనడగినది.

అయితే, అందఱు నిటువలెనే యెఱుఁగుదురా? యనిన; కొందఱు పార  
తాకికులైనవారలు జీవుడని యెఱుఁగుదురు. ఆ జీవునియొక్క స్వరూప  
మెయ్యదియని యడిగిన నుత్తరంబీయనేరరు గాన వారును ఎఱుఁగరు.

అది యెఱులనిన; మనుజుఁడుగాని తన్ను మనుజుడని యెఱి  
గినవాఁ డెటువలె నెఱిగినవాఁడు కాఁజో అటువలెనే జీవుఁడుగాని  
తన్ను జీవునిగా నెఱిగినవాఁడును ఎఱిగినవాఁడు కాఁడు. అయితే  
శాస్త్రజ్ఞులైనవారలును ఆత్మ నెఱుఁగరా? వారాత్మ స్వరూప మిటువంటి  
దని నిశ్చయించుకొనియుండఁగా నెటువలె నెఱుఁగరని చెప్పవచ్చుననిన;  
శాస్త్రజ్ఞులలోపల చార్వాకుఁడైనవాఁ డనాత్మ స్వరూపమైన స్థూలదేహ  
మును ఆత్మ యని యెఱిగినవాఁడు గనుక వాఁడు శాస్త్రజ్ఞుఁడైనప్పటికిని  
ఆత్మ నెఱిగినవాఁడు కాఁడు. మఱియును ప్రాణోపాసకులైన కొందఱు  
శాస్త్రజ్ఞులు అనాత్మ యగు ప్రాణుఁ డాత్మ యని యెఱిగిరి గావున  
వారు శాస్త్రజ్ఞులయ్య నాత్మ నెఱిగినవారు కారు. మఱికొందఱు అనాత్మ  
స్వరూపమగు నింద్రియంబుల నాత్మగా నెఱిగిరి గాన వారు శాస్త్రజ్ఞు  
లైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారు కారు. మానసోపాసకులగు మఱికొందఱు  
అనాత్మయగు మనస్సును ఆత్మ యని యెఱిగిరి గాన వారలు శాస్త్రజ్ఞు  
లైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారలు కారు. ఇంతియగాక, బౌద్ధులలోపలఁ  
కొందఱు శాస్త్రజ్ఞు లాత్మ కాక క్షీణమైన బుద్ధిని ఆత్మ యని యెఱి  
గిరి గావున వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారలు కారు.  
మఱియును బౌద్ధులమని పేరుపెట్టుకొనియుండెడి కొందఱు మూఢులు  
శశవిషాణతుల్యమైన శూన్యమును ఆత్మగా నెఱిగిరి గనుక వారు  
శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారు కారు. అట్లయితే శాస్త్రజ్ఞు  
లైన మీమాంసకులును శైవులును రామానుజులును మఢ్యులును  
ఆత్మ నెఱుఁగరా? యనిన; నెఱుఁగరు. అ దెటువలెననిన; మీమాంస  
కాదులు పరిపూర్ణుడగు ఆత్మ నణుపరిమాణుడని యెఱిగిరి గనుక  
వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారలు కారు. అయితే  
శాస్త్రజ్ఞులైన తార్కికాదు లాత్మకు విభుత్వము నంగీకరించిరే వార  
లాత్మ నెఱుఁగరా? యనిన; ఎఱుఁగరు.

అది యెఱులనిన; తార్కికాదు లాత్మకు విభుత్వము నంగీకరించి  
నను ఆత్మకు నానాత్వంబును జడత్వంబును, ఆ జడుడగు ఆత్మకు చిత్తు

గుణంబనియును, నిర్గుణుడైన ఆత్మకు ఇచ్ఛాదిగుణంబులును, దృక్కు  
యుండునట్టి యాత్మకు దృశ్యత్వంబును నంగీకరించిరి గాన వారలు  
శాస్త్రజ్ఞులైనను ఆత్మ నెఱింగినవారు కారు. అయితే సాంఖ్యయోగు  
లును ఆత్మ నెఱుంగరా? యనిన ; సాంఖ్యయోగు లాత్మకు విభుత్వ  
నచ్చిదానందత్వస్వరూపానంగశ్వముల నంగీకరించినప్పటికిని ఆత్మకు  
నానాత్వంబును జగత్తుకు సత్యత్వంబును జీవేశ్వరులకు భేదంబును నంగీ  
కరించిరి గాన వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనను ఆత్మ నెఱింగినవారు కారు.  
అయితే, యిందఱు శాస్త్రజ్ఞులు ఆత్మ నెఱుంగకపోయిన బోనిమ్ము.  
వేదాంతశాస్త్రజ్ఞు లాత్మ నెఱుంగరా? యనిన ; వేదాంతశాస్త్రజ్ఞులు  
ముముక్షువు లనియు, నముముక్షువు లనియును రెండువిధంబులు. ఈ  
రెండువిధములవారలలోన ముముక్షువులు నాలుగుతెగలై యుందురు.  
వార లెవ్వరనిన; ప్రయోజనమునకై చదివినవారలును, ప్రసిద్ధికొఱకై  
చదివినవారలును, పూజార్థులై చదివినవారలును, ఇతరమతప్రవిష్టులై  
యుండి వేదశాస్త్రధర్మము నెఱింగి పెద్దలను దూషింపవలెనని చదివిన  
వారలును, ఈ నాలుగు తెగలవారలును వేదాంతశాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని  
ఆత్మ నెఱింగినవారలు కారు. ఈ నాలుగువిధములవారికిని గలిగెడి  
ఫలంబు లెవ్వి యనిన; వేదాంతమును దూషించుటకొఱకు చదివిన  
వారికి నరకంబును, తిర్యగాదియోనిప్రాప్తియుఁ గలుగును. తక్కిన  
మువ్వరకును వారివారి సత్కర్మాచరణానుసారముగ స్వర్గాదిలోకప్రాప్తి  
కలిగినను కలుగవచ్చును. ముముక్షువులై చదివినవారు రెండువిధము  
లుగా నుందురు. వారెవ్వరనిన; ప్రతిబంధసహితులు, ప్రతిబంధరహితు  
లును, ప్రతిబంధసహితులై వేదాంతము చదివినవారు కాలాంతరమం  
దా ప్రతిబంధముచేత విడువఁబడి ఆత్మస్వరూపము నెఱింగి ముక్తులగు  
దురు. ప్రతిబంధరహితులై వేదాంతమును జదివినవారలు అప్పుడే  
ఆత్మస్వరూపంబు నెఱింగి ముక్తులగుదురు. ఓయీ! పూర్వ మెవరును  
తమ్ముఁ దా మెఱుంగరనిచెప్పి యిప్పుడు ప్రతిబంధరహితులైన వేదాంతు  
లాత్మ నెఱుంగుదురని చెప్పెదవు. పూర్వము చెప్పినందుకును ఇప్పుడు  
చెప్పినందుకును విరోధము లేదా? లేదు. ప్రతిబంధరహితులై చదివి  
యాత్మ నెఱింగినవారలు ఆత్మయే కాన నెఱుంగరని చెప్పినందుకు  
విరోధము లేదు. అయితే పూర్వము తమ్ముఁ దా మెఱుంగరని చెప్పి

వెనుక నాత్త నెఱుంగరని చెప్పట విరోధము గదా! యనిన; తానే ఆత్మ గనుక యెవరును తమ్ముఁ దా మెఱుంగరని చెప్పినందుకు విరోధము లేదు. తన్నెఱుంగని యా యజ్ఞాన మెట్లు తొలఁగుననిన; ఆత్మ జ్ఞానమువలనఁ దొలగును. ఆత్మజ్ఞానముచేతపోవునని యేల చెప్పవలెను. కర్మముచేత పోవునని చెప్పదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లనఁగా; కర్మం బజ్ఞానంబునకు విరోధికాదు గాన కర్మం బాత్మజ్ఞానంబు వలననే పోవును. మఱొందుచేతనుం బోదు. ఆత్మ జ్ఞానముచేతనే పోవునని యెందుకు చెప్పవలెను. కర్మం బజ్ఞానమువలనఁ దొలఁగునని చెప్పదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లునఁగా; దృష్టాంత పూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము. ఘటము ఘటాంతరంబునకు విరోధి కాదు గాన ఘటమును ఘటాంతరం బెటువలె పోఁగొట్టనేరదో అటువలెనే కర్మము అజ్ఞానంబునకు విరోధి కాదు గనుక అజ్ఞానమును పోఁగొట్టనేరదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. కర్మ మజ్ఞానంబునకు వృద్ధి కలుగఁజేయును. అది యెట్లులనిన; అమావాస్యనిశియందు వచ్చిన మేఘావరణ మా యమావాస్యచీకటికి విరోధి గాక యా చీకటి నెటుల పోఁగొట్టనేరక మఱియును వృద్ధి నొందించునో అటుల కర్మము అజ్ఞానంబును పోఁగొట్టనేరక అజ్ఞానంబును వృద్ధిచేయును. అది యెటువలె ననఁగా; అమావాస్యచీకటియందు మార్గమునుబట్టి పోవునట్టి పురుషునికి పసర మెదురయ్యేనేని అది వృషభమైనదియు, పశువైనదియు, నెనుమైనదియును దెలియక సామాన్యముగా మృగమని తోచుచున్నది. మనుష్యుఁ డెదురయ్యేనేని వాఁడు బ్రాహ్మణుఁడైనదియు శూద్రుఁడైనదియును దెలియఁబడక పురుషుఁడని సామాన్యముగాఁ దోచుచున్నాడు. ఆ చీకటియందు మేఘ మావరించినట్లయితే ఆ మేఘ మా యంధకారమును వృద్ధిజేసి సామాన్యముగాఁ దోచిన ఆ మనుష్యాదులనుగూడ సర్వాత్మనా యెటులఁ దోచనీయదో అటులనే కర్మమును అజ్ఞానమును వృద్ధిబొందించి ఆత్మను సర్వాత్మనా తోచనీయదు. అయితే దృష్టాంతమందు మేఘావరణ మహంకారమును వృద్ధిబొందించి మనుష్యాదులను సర్వాత్మనా తోచనీకుండుటను ప్రత్యేకముగాఁ గనుచున్నారము. ద్వారాంతికమందు కర్మము అజ్ఞాన

మును వృద్ధిపొందించి నిత్యుడైన ఆత్మ నెటువలె తోచనీయ దనిన ;  
 మేఘముచేత నావరింపఁబడిన నిబిడాంధకారమందు మణిపుస్తకసాల  
 గ్రామరుద్రాక్షాదులు చేతికి లబ్ధమైనపుడు ఈ మణి కాచమణియో,  
 మంచిమణియో యనియు, నీ పుస్తకము వేదమో, శాస్త్రమో,  
 పురాణమో యనియు, నీ సాలగ్రామము సీతారామమో, లక్ష్మీనారా  
 యణమో, నారసింహమో యనియు, నీ గుర్రాక్ష షణ్ముఖయో, పంచ  
 ముఖయో, భద్రాక్షియో యనియు, నా యంధకార మెటువలె స్పష్ట  
 ముగాఁ దోచనీయదో అటువలెనే కర్మముచేత వృద్ధిపొందిన అజ్ఞానము  
 ఆత్మను తోచనీయదు. అయితే యీ యంధకారమందు చేతికి లబ్ధ  
 మైన మణిపుస్తకాదులయొక్క యథార్థమైన జ్ఞాన మెప్పుడు కలుగు  
 ననిన; సూర్యోదయమైనతర్వాత నా యంధకారము నశించిపోవు  
 చుండఁగా చేతికి లబ్ధమైన మణిపుస్తకాదులయొక్క యథార్థజ్ఞాన మెటు  
 వలె వచ్చుచున్నదో అటువలెనే దార్పణాంతికమందును కర్మముచేత

వృద్ధిబొందింపఁబడిన ఆత్మావరకమైన అజ్ఞానము బ్రహ్మజ్ఞానముచేత  
 నశించిపోవుచుండఁగా తర్వాతను యథార్థము తోచును. ఈదృష్టాంత  
 మందు సూర్యోదయముచేతను నివృత్తమైనదెయ్యది యుండెడి దెయ్యది  
 యని శంకరాఁగా సూర్యోదయముచేతను మణిపుస్తకాదులయొక్క  
 స్వరూపమును దెలియనీయని యంధకారము నశించి మేఘావరణ  
 ముండెను. ఆ మేఘావరణ మేమిసేయుననిన; గొందరికి సుఖంబును  
 కొందరికి దుఃఖంబును గలుగఁజేయుచుండును. అది యెట్టులనిన; మార్గ  
 మున నడిచిపోవునట్టివారికిని కృష్ణాదులను చేయునట్టివారికిని సుఖం  
 బును, వడ్లు మొదలయినవాని నెండఁబోసెడివారికిని స్నానము నేయు  
 నట్టివారికిని వాతశరీరముగలవారికిని దుఃఖంబునుం జేయును. అయితే  
 దార్పణాంతికమందును పోవునట్టి దెయ్యది? ఉండెడి దెయ్యది? యనిన ;

జ్ఞానముచే నజ్ఞానము నశించిపోవును. అజ్ఞానకార్యములయిన దేహేంద్రి  
 యాదులుండును. అయితే యీ యుండెడి దేహేంద్రియాదులు జ్ఞానుల  
 కేమిసేయుననిన; సుఖదుఃఖములను జేయుచుండును. అయితే దృష్టాంత  
 మందు మేఘావరణ యంధకారముయొక్క కార్యము కాదు కనుక  
 ఆ యంధకారము నశించి మేఘావరణం బుండవచ్చును. దార్పణాంతిక

మందు దేహేంద్రియాదు లజ్ఞానముయొక్క కార్యములు. కనుక కారణము నశించిపోయిన తర్వాత కార్యమయిన దేహేంద్రియము లెటువలె నుండుననిన; దృష్టాంతపూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము.

కలబందయును, ధూమంబును, ఇషువేగంబును దృష్టాంతము.— అది యెట్టులనిన; కలబందకు కారణమయిన మూలము నశించిపోయినప్పటికిని ఆ కలబంద యెటువలె నశింపకయున్నదో, ధూమమునకుఁ గారణమయిన యగ్ని నశించినప్పటికిని ఆ ధూమ మెటువలె నశింపకున్నదో, ఇషువేగమునకు కారణమయిన యాకర్షణముతోఁ గూడిన యల్లెత్రాటియొక్క ఇషుబాణసంయోగము నశించినప్పటికిని ఆ యిషువేగ మెటులున్నదో అటువలెనే దార్ఢాంతికమందును దేహేంద్రియములకుం గారణమయిన అజ్ఞానము నశించినప్పటికిని దేహేంద్రియాదులుండనచ్చును. అయితే యీ దేహేంద్రియాదులకు నాశమెప్పుడనిన; దృష్టాంతమందు మేఘావరణాదులయొక్క నాశమున కెటువలె నియమము లేదో అటువలెనే దేహేంద్రియాదులయొక్కనాశమునకు నియమము లేదు. ప్రారబ్ధ మెప్పుడు నశించుచున్నదో అప్పుడే దేహేంద్రియాదులకు నాశము. దృష్టాంతమందు మేఘావరణ మంధకారమును వృద్ధిచేయుట ప్రత్యక్షముగఁ గన్నారము. దార్ఢాంతికమందైతే కర్మజ్ఞానమును వృద్ధిచేయుట కానము గాన నీ దృష్టాంత మెటువలె కూడుననిన; త్రివిధకరణములచేత చేయఁబడిన కర్మ మకర్త యగు నాత్మను కర్తగాను, అభోక్తయగు నాత్మను భోక్తగాను, సుఖదుఃఖములు లేని ఆత్మను దుఃఖముగలవానిగాను జేయుచున్నది. కాబట్టి ఇటువలెఁ జేయుటచే అజ్ఞానమునకు వృద్ధి యని యెఱుంగవలయు గావున నజ్ఞానమునకు వృద్ధినిజేయుకర్మ మజ్ఞానమును దొలఁగఁజేయనేరదు. అయితే; యీ అజ్ఞాన మెటుల నశించు ననిన; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే నశించును. మరి యెందుచేతను నశింపనేరదు. జ్ఞాన మెటులవచ్చుననిన; విచారము చేతనే వచ్చును. విచారమువలన జ్ఞానము గలుగునని యెందుకు చెప్పవలెను. కర్మమువలననే జ్ఞానము గలుగునని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెటువలెననిన; అగ్నిచేత యుత్తు పోగొట్టఁబడక వృద్ధిపొందినప్పటికిని తండులములను ఆకారముగాఁ బరిణమింపఁజేసి



తుత్తు నెటువలె పోగొట్టుచున్నదో, అటువలెనే కర్తృముచేత అజ్ఞానము పోగొట్టబడక వృద్ధిబొందినప్పటికి కర్తృజన్యజ్ఞానమాత్రజ్ఞానముగాఁ బరిణమించి అజ్ఞానమును బోగొట్టుచున్నదని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. దృష్టాంతమందు అగ్నితండులములను అన్నాకారముగాఁ బరిణమింపజేసి తుత్తును పోగొట్టుటను ప్రత్యక్షముగాఁ గన్నారము. కాబట్టి యీ యర్థము కూడదు.

అది యెటువలె ననఁగా; కర్తృమజ్ఞానమును దొలంగజేయునట్టి జ్ఞానమును బుట్టించి యా జ్ఞానముద్వారా అజ్ఞానమును పోగొట్టునని చెప్పుదమనిన; చెప్పఁగూడదు. మఱి యెట్టులనిన; జ్ఞానమనఁగా; చిత్తవృత్తికి అకర్తృద్యాకారముగాఁ బరిణామము. కర్తృమైతే కర్తృద్యాకారముగాఁ బరిణమింపజేసెడిది గనుక అజ్ఞానమును దొలంగజేయనేరదు. అందువలన కర్తృముచేత జ్ఞానము రానేరదు. మఱి యెందువలన వచ్చుననిన; విచారమువలననే రావలయును. ఏ విచారమువలన రావలయుననిన; ఆత్మానాత్మ విచారమువలన రావలయును. అయితే ఆత్మజ్ఞానము విచారముద్వారా రానలసినదేకాని మఱియెందుచేతను రాదనుటకు దృష్టాంతము కలదా? యనిన; కలదు. అది యెద్ది యనిన అర్థముతోఁ గూడుకొనియుండెడి గాయత్రి పురుషునిచేత పొందఁబడియున్నప్పటికిని ఆ గాయత్రియొక్క అర్థమును విచారింపకయే తెలియఁబడదు. ఆ గాయత్రియొక్క అర్థమును తెలియవలెననిన; నేతుస్నానము చేసినప్పటికిని, గంగాసాగరసంగమంబునందు వేయేండ్లు తపస్సుచేసినప్పటికిని, అనేక శివవిష్ణుదేవోపాసనలు చేసినప్పటికిని, పంచాగ్నిమధ్యయందు పదివేలయేండ్లు తపస్సు చేసినప్పటికిని, నూ అశ్వమేధములు చేసినప్పటికిని, లక్ష గాయత్రిజపము చేసినప్పటికిని, గాయత్రియొక్క అర్థము తెలిసినవారియొద్ద తెలిసికొనుపర్యంతము తెలియక అర్థము తెలిసినవారి నడిగి వారు చెప్పిన యర్థమును మనస్సుచేత విచారించి ఆ గాయత్రియొక్క అర్థము నెటువలె తెలిసికొనుచున్నాఁడో అటువలెనే దాష్టాంతికమందును మృత్తికాస్నానము మొదలైనవి చేసినందున జ్ఞానము రానేరదు. ఆత్మానాత్మ విచారముచేతనే ఆత్మజ్ఞానము రావలెను. ఈ యర్థమం దనుభవము గలదా యనిన; సర్వానుభవసిద్ధమైన అనుభవము

గలదు. అది యెట్టిదనిన; కర్తవ్యారా చెప్పుచున్నారము. కర్తమనఁగా నెయ్యది యనిన; స్నానసంధ్యావందన జపోపాసనస్వాధ్యాయ దేవతార్చనాతిథిపూజనవైశ్యదేవతీర్థస్నానాదులు కర్తములని చెప్పబడుచున్నవి. ఈ కర్తములను మన మేమాత్రమైన జేసికొనుచునచ్చితిమిగదా! ఆ కర్తములయొక్కస్వరూపము మన కెఱుకపడలేజే. కాబట్టి కర్తములు చేసికొనుచు వచ్చినందుచేత నెవ్వరికిని ఆత్మజ్ఞానము రానేరదు. విచారము చేతనే ఆత్మజ్ఞానము రావలెను. మఱియును విచారముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము రావలయు ననుటయందు సర్వానుభవములగు దృష్టాంతములను చెప్పెదము.

అవి యేవియనిన; ఒక పురుషుఁడు నేడు తిథివారనక్షత్రయోగ కరణంబు లేవి యని యడిగినట్లయితే విచారించి నేఁ డీతిథి, యీవార, మీనక్షత్ర, మీయోగ, మీకరణమని చెప్పుచున్నాఁడు. విచారింపక పోతే నేను విచారింపలేదు గనుక నెఱుఁగనని చెప్పుచున్నాఁడు. అటువలె నేను స్నానసంధ్యావందనాదులు చేయలేదు గనుక నెఱుఁగనని చెప్పలేదు. మఱియును గుడియందుండెడి దేవున కభిషేకపూజానైవేద్యము లాయెనా యని యడిగితే విచారించినట్లాయెనా కాలేదు అని చెప్పుచున్నాఁడు. విచారింపకున్న నాకు తెలియదని చెప్పుచున్నాఁడు గాని సంధ్యావందనాదులు చేయలేదు గనుక నెఱుఁగనని చెప్పఁడు. ఈ ప్రకారముగా లోకమందు సమస్తప్రాణులచేతను ఏయేవస్తువు విచారింపబడుచున్నదో ఆయా వస్తుజ్ఞాన మాప్రాణులకు యథార్థముగానే కలుగుచున్నది. ఈ కర్తాదులచేతను వారలకు ఆయా వస్తుజ్ఞానము రానేరదు. అటువలెనే దాష్టాంతికమందును సమస్తప్రాణులకును ఆత్మజ్ఞానము విచారణచేతనే రావలెను గాని కర్తోపాసనచేతను రానేరదు. కర్తచేత జ్ఞానము వచ్చునని శ్రుతులయందుఁ జెప్పబడియుండఁగా రాదని చెప్పటచేత శ్రుతులకు వైయర్థ్యము వచ్చునంటివేని వైయర్థ్యము రాకుండఁ జెప్పెదను. అది యెఱులనఁగా; కర్తైకదేశమే జ్ఞానమునకు పరంపరాసాధనముగాని నానావిధకర్తములును జ్ఞానమునకు సాధనములు కావు. కనుక శ్రుతికి విరోధము కాదు. అట్లయితే కర్త లెన్ని విధంబులును; లోకీకమనియు వైదికమనియు రెండువిధములు. ఈ రెంటి

లోపలను సగము తాకికర్త. తాకికర్త జీవనమునకు హేతు వాయెను. అందువలన జ్ఞానము పుట్టినేరదు. కడమ సగమైన వైదికర్త నిత్యమనియు, నైమిత్తికమనియు, కామ్యమనియు, నిషిద్ధమనియు, ప్రాయశ్చిత్తమనియు నైదువిధములు. వాగిమందు కామ్యకర్తచేత జ్ఞానము రానేరదు. స్వర్గాదులు వచ్చును. నిషిద్ధకర్తచేత కాలనూత్రాదినరకములు వచ్చును. ప్రాయశ్చిత్తకర్త పురుషున కధికారత్వమును సంపాదించి ప్రత్యవాయమును బోగొట్టును. ఈ త్రివిధకర్తములును రాజనతామస కర్తములని చెప్పబడును. ఇవి జన్మసుఖదుఃఖముల నిచ్చుచుండును. ఈ రాజనతామసకర్తలచేత జ్ఞానము రానేరదు. శేషించిన సాత్వికకర్తలయందైతే చిత్తశుద్ధి కలుగును. ఆ చిత్తశుద్ధి జ్ఞానమునకు పరంపరాసాధనమని చెప్పబడును.

అది యెటు లనఁగా; ఈ నిత్యనైమిత్తికరూపమయిన సాత్వికకర్త వలన చిత్తశుద్ధి, చిత్తశుద్ధిద్వారా నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, నిత్యానిత్యవస్తువివేకద్వారా ఇహముత్రార్థఫలభోగవిరాగము, ఇహముత్రార్థఫలభోగవిరాగద్వారా శమాదిషట్కనంపత్తి, శమాదిషట్కనంపత్తిద్వారా ముముక్షుత్వము, మోక్షేచ్ఛద్వారా సద్గురులాభము, సద్గురులాభద్వారా శ్రవణము, శ్రవణద్వారా మననము, మననద్వారా నిదిధ్యాసనము కలిగి, నిదిధ్యాసనద్వారా జ్ఞానము వచ్చును. ఈ ప్రకారముగా కర్మకదేశము జ్ఞానమునుగూర్చి పరంపరాసాధనము. విచారమో సాక్షాత్సాధనము. ఈ యర్థమందు దృష్టాంతము. — ఆకలికొన్నవాని కయ్యాకలి పోవుటకు పక్షమయిన అన్నమెటుల సాక్షాత్సాధనమో ఆ యన్నమునకై దున్నుట విత్తుట మొదలయినవి యెటుల పరంపరాసాధనమునో అటులనే విచారము జ్ఞానమునకు, సాక్షాత్సాధనము. కర్మకదేశము పరంపరాసాధనము. ఈ యర్థమందు సందేహము లేదు. ఈ ప్రకారముగా అజ్ఞానముయొక్కస్వరూపంబును ఆత్మయొక్క స్వరూపంబును తెస్సగా విచారించి ఆయాత్మ నేనని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే జీవన్ముక్తుఁడు, వాఁడే విద్వాంసుఁడు, వాఁడే యోగి, వాఁడే సచ్చిదానందస్వరూపమయిన బ్రహ్మమని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము. |

ఇది త్రయోదశవర్ణకము.

# చతుర్థశవర్కము



— జ్ఞానాజ్ఞానస్వరూపవివేచనము —

శ్లో. జ్ఞానాజ్ఞానే విచార్యేతే కారణే బంధమోక్షయోః,  
అనుగ్రహార్థం లోకానాం మయా శాస్త్రం ప్రవక్ష్యతే.

జ్ఞానస్వరూపంబును నజ్ఞానస్వరూపంబును విచారించుచున్నారము. జ్ఞానంబున నెయ్యది? అజ్ఞానంబున నెద్ది? యనిన; నేను బ్రహ్మమని యెఱుఁగుట జ్ఞానము. నేను మనుష్యుడనని యెఱుఁగుట అజ్ఞానము. మఱియు జ్ఞానంబున నెయ్యది? అజ్ఞానంబున నెయ్యది? యని సవిశేషముగా విచారించు. అజ్ఞానమనఁగా; అద్వితీయుండగు ఆత్మను నద్వితీయుండనియు, అపరిచ్ఛిన్నమయిన యాత్మను పరిచ్ఛిన్నుడనియు, అసంగుడయిన యాత్మను సంగి యనియు, అకర్తయయిన యాత్మను కర్త యనియు, అభోక్త యగు నాత్మను భోక్త యనియు; దలంపించునట్టి దెయ్యదియో అయ్యదియో అజ్ఞానము. జ్ఞాన మనఁగా; అద్వితీయుండయిన ఆత్మను అద్వితీయుండనియు, అపరిచ్ఛిన్నుడైన ఆత్మను అపరిచ్ఛిన్నుడనియు, అసంగుడయిన ఆత్మను అసంగుడనియు, అకర్త యగు ఆత్మను అకర్త యనియు, అభోక్త యగు ఆత్మను అభోక్త యనియు నేది తలంపించుచున్నదో అదియే జ్ఞానము. ఓయీ! అద్వితీయుండగు ఆత్మ నద్వితీయుండగా దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు నద్వితీయుండగా; దోచుచున్నాడే యనిన; నీవు నేను వీడు వాడు దేవదత్తుడు యజ్ఞదత్తుడు అని యనేకవిధములుగా; దోచుటయే అజ్ఞానము. అపరిచ్ఛిన్నుడగు ఆత్మ పరిచ్ఛిన్నుడగా; దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు పరిచ్ఛిన్నుడగానే తోచుచున్నాడే యనిన; ఈ యింటియం దుంటిని, ఈ యింటియం దుండలేదు. ఈ దేశమందుంటిని. ఈ దేశమం దుండలేదని పరిచ్ఛిన్నుడగా; దోచుటయే అజ్ఞానము. అసంగుడయిన ఆత్మను సంగుడగా; దోచుట యజ్ఞాన మని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు సంగిగా; దోచుచున్నాడే యనిన; వారితోడఁ గూడుకొనియుంటిని. వీరితోడఁ గూడుకొని యుంటిని. అన్నదమ్ములతో; గూడు

కొనియుంటిని అని సంగిగాఁ దోచుటయే అజ్ఞానము. అకర్తయయిన ఆత్మ కర్తగాఁ దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు కర్తగాఁ దోచుచున్నాఁడే యనిన; నేను స్నానము చేసితిని. సంధ్యావందనము జేసితిని. జపాసనము జేసితిని. అని కర్తగాఁ దోచుటయే అజ్ఞానము. అభోక్తయైన యాత్మ భోక్తగాఁ దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు భోక్తగాఁ దోచుచున్నాఁడే యనిన; నేను భోజనము చేసితిని. ఫలాహారము చేసితిని. ఆవుపాలు త్రాగితిని అని భోక్తగా దోచుటయే అజ్ఞానము. అయితే అద్వితీయుఁడగు నాత్మ అద్వితీయుఁడుగానే తోపించెడిది జ్ఞానమని చెప్పితిరి. అట్లు అద్వితీయుఁడై తోచుచున్నాఁడా? యనిన; తోచుచున్నాఁడు. అది యెటులనఁగా; ఆత్మకు అద్వితీయత్వము నెఱిగించి యద్వితీయుఁడై తోచుచున్నాఁడని చెప్పవలెను. కాబట్టి ఆత్మకు అద్వితీయత్వ మన నెఱుఁగి యనిన; సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితత్వము.

అదెట్లనిన; దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. ఆ దృష్టాంత మెఱుఁగి యనిన; వృక్షంబునకు వృక్షాంతరము. ఆ దృష్టాంత మైన వృక్షమందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్క భేదంబును కలదనుట చెప్పిచూపి దాఱ్ఱాంతికమైన యాత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదము లేదని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. ఆత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్క భేదంబును ప్రసక్తమయినదా! ఆత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్క భేదంబును లేదనెడి శ్రుతి తోచవలెను. ప్రసక్తమయినదాయనిన; ప్రసక్తమయినది. ఎట్లు ప్రసక్తమయిన దనిన; వస్తుత్వసమానముచేత. వస్తుత్వసమాన మనఁగా నెఱుఁగి? ఆత్మ యొక వస్తువు, అనాత్మ యొకవస్తువు నని తోచుట వస్తుత్వసమానము. అనాత్మయైన వస్తువునందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతములును వానియొక్క భేదంబునున్నది గావున ఆత్మయు నొకవస్తువుగనుటచేత ఆ యాత్మయందు సజాతీయ స్వగతత్వంబును వానియొక్క భేదంబును ప్రసక్తమాయెను. కాబట్టి ఆత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతత్వంబులును వానియొక్క భేదమును లేదని శ్రుతి చెప్పినమాత్రముచేత నీ యర్థము మనకు బుద్ధియందెటువలె నెఱుఁగవలెననిన; విచారించినచో నెఱుఁగను.

అది యెటులనఁగా; ఆత్మయనఁగా; సద్రూపుఁడుకదా! సద్రూపుఁడైన యాత్మకు స్వతంత్రము లేదు. కాబట్టి సజాతీయంబును సజాతీయభేదంబును లేదు. అట్లయితే నీవున్నాఁడవు. నేనున్నాఁడను. వీడున్నాఁడు. వాడున్నాఁడు. దేవదత్తుఁడున్నాఁడు. యజ్ఞదత్తుఁడున్నాఁడు. కృష్ణుఁడున్నాఁడు. రాముఁడున్నాఁడు అనియును 'పృథివీసతీ, ఆపస్సత్యః, తేజస్సత్, వాయుస్సత్' అనియును సత్తున కనేకభేదములు కానఁబడుచున్నవి గనుకను ఆత్మకు సజాతీయభేదము లేదని యెట్లు చెప్పవచ్చుననిన; అంతటను 'సకలకలక' అనేసత్తు యేకరూపమైయున్నది గనుక ఆత్మకు సజాతీయంబును భేదంబును లేదని చెప్పవచ్చును. సత్తు ఏకరూపమైయున్నది. దానికి భేదములేదని చెప్పితిరి. 'ఘటః ఘటః ఘటః' అనునదియును నేకరూపంబుగా నున్నది. కాబట్టి అక్కడను భేదము లేకపోవలెను, ఉన్నది గనుక సత్తుకు నేకరూపత్వముచేతను సజాతీయంబును సజాతీయభేదంబును లేదని చెప్పఁగూడదని యంటివేని, ఆ ఘటాదులయందు ఆకారవైలక్షణ్యం బుండుటవలనను సత్తునం దయ్యాకారవైలక్షణ్యంబు లేకుండుటవలనను సద్రూపుఁడైన ఆత్మకు సజాతీయంబును సజాతీయభేదంబును లేదు. అయితే ఆత్మకు విజాతీయంబును విజాతీయభేదంబును గలదా? లేదా? యనిన, ఆత్మయనఁగా; సద్రూపుఁడగుటవలన నయ్యాత్మకు విజాతీయ మసత్తు. అసత్తనఁగా; ప్రపంచము. ఆ ప్రపంచము లేకయుండెడిది గావున అసత్తనఁబడియెను. ఆయనత్తయిన ప్రపంచము సత్తయిన ఆత్మకు సద్వితీయత్వమును సంపాదించినేరదు. అది యెటులనఁగా; అసత్తయిన వంధ్యాపుత్రుఁడు తల్లిని పుత్రవతి యని యెటుల ననిపింపలేజో, అటుల అసత్తయిన ప్రపంచమాత్మకు సద్వితీయత్వమును సంపాదించినేరదు. కాబట్టి సత్తయిన ఆత్మకు విజాతీయంబును విజాతీయభేదంబును లేదు. అయితే దృష్టాంతమయిన వృక్షమందు పత్రపుష్పఫలాదులచేతను స్వగతంబును స్వగతభేదంబును బ్రత్యక్షంబుగఁ దోచినటువలె ఆత్మకు సచ్చిదానందములచేతను స్వగతంబును స్వగతభేదంబు నున్నదంటివేని దార్ఢాంతికమైన ఆత్మకైతే సచ్చిదానందములు స్వరూపమాయెను గనుక శబ్దమాత్రముచేత భేదము తోచినను ఆ సచ్చిదానందములచేతను ప్రత్యక్షముగా

భేదము తోచలేదు గనుకను ఆత్మ కా సచ్చిదానందములచేత స్వగతంబును స్వగతభేదంబును లేదు. సచ్చిదానందములు శబ్దమాత్రభేదముచేతను హస్తకరపాణిశబ్దములవలె పర్యాయపదములు కాకుండుటవలనను శబ్దభేదములవలె పర్యాయపదములు కాకుండుటవలనను శబ్దభేదమువలన సర్థభేదంబును గలిగియుండుటవలనను సచ్చిదానందములకు భేదము కలదు. కాబట్టి సచ్చిదానందములవలన నాత్మకు స్వగతభేదంబునుం గలదని చెప్పితివేని సచ్చిదానందములకు శబ్దభేదంబు సర్థభేదంబునున్నను, ఆ సచ్చిదానందములచేత నాత్మకు భేదము లేదనుట దృష్టాంతపూర్వకముగ వివరించెదము.

ఁగ్నియందు లోహితమనియు, నుష్ణమనియు, బ్రకాశమనియు మూడువిధంబులున్నవి. ఈ మూడువిధంబులైన లోహితోష్ణప్రకాశంబులు ఆ శబ్దభిన్నంబు లైనప్పటికిని యీ శబ్దంబులయం దర్థభేదము తోచినప్పటికిని హస్తకరపాణిశబ్దములవలె పర్యాయశబ్దములు గాక పోయినప్పటికిని యీ సచ్చిదానందము నాత్మకు స్వరూపమే. సందేహము లేదు. ఇంతేకాదు; దృష్టాంతమయిన ఁగ్నికి స్వరూపమయిన లోహితోష్ణప్రకాశముల కొకసమయమందు ప్రత్యక్షంబుగఁ బ్రతిబంధము కానఁబడును గనుక వానికి ధర్మత్వగుణత్వంబులు చెప్పినఁ జెప్పవచ్చును. దాష్టాంతికమయిన ఆత్మయం దన్ననో సచ్చిదానందంబులకు సర్వాత్మనా భేదము చెప్పఁగూడదు. ఎందుచేత చెప్పఁగూడదనిన; శ్రుతికి విరోధమగుటవలనను ఆత్మ నిరవయపుడగుటవలనను చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి సచ్చిదానందంబు లఖండములు. అందువలన సద్వీతీయత్వము. అదెట్లనిన; సత్రే స్వయముగాఁ దోచుచున్నది గనుక చిత్తాయెను. ఆ చిత్తైన సత్తు రెండువస్తువులు. గలిగినది గాకపోయెను గనుక అదియే ఆనందమాయెను. కావున సచ్చిదానందంబులకు భేదంబు లేదు. అయితే ఆత్మకు సద్వీతీయత్వము యుక్తియుక్తమయిన యనుభవము లేక యీ చెప్పినమాటమాత్రముచేతనే ఆత్మ సద్వీతీయం డని బుద్ధియం దెటుల యెక్కు ననిన; విచారింపఁగా బుద్ధియం దెక్కును. ఎటులయనిన; లేనివస్తువున్నదని చెప్పఁగూడదు గనుక సత్తున్నదనుటకు సందేహము లేదు. ఆ సత్తు తోచుచున్నదా? యనిన; తోచని

వస్తువు కల దనుటకు వ్యవహారంబునకు విషయంబు గాదు గావున సత్తు తోఁచుచున్నదని చెప్పవలయును. ఆ తోఁచునట్టి సత్తు స్వయముగాఁ దానే తోఁచుచున్నదో మఱియొక దానివలన తోఁపింపబడుచున్నదో యనిన; తానే యని చెప్పవలెను. కాబట్టి ఆన త్రే చిత్తై సిద్ధించుచున్నది. అటుగాక యన్యముచేతఁ దోఁచుచున్నదని చెప్పినట్లయితే ఆ సత్తును తోఁపించునదియే అన్యము. అది సదంతరమో సద్విలక్షణమో యనిన; సదంతర మని చెప్పవలయును. తాను నికృష్టమై యుండి సత్తును తోఁపించుచున్నదో లేక సామ్యమయి యుండి తోఁపించుచున్నదో యనిన; ఆ యాత్మస్వరూపమయిన సత్తును తోఁపించుచుండు సదంతర మంతకన్న నికృష్టమయియుండి ఆసత్తును తోఁపించుచున్నదని చెప్పినపక్షమందు సూర్యునికన్న నికృష్టమయిన దీపము సూర్యుని తోఁపింపవలయును. అటువలె తోఁపించలేదు. కాబట్టి సదంతరము సత్తుకంటె నికృష్టమయియుండి ఆ సత్తును దోఁపించుచున్నదని చెప్పఁ గూడదు.

అయితే, ఆసదంతరము సత్తుకు సమానమయి యుండి ఆసత్తును తోఁపింపఁ జేయుచున్నదని చెప్పుటకు దీపమునకు సమానమయిన దీపాంతర మాదీపంబుతోఁపింపవలెను. కావున ఆసదంతరంబునకు ప్రకాశాతిశయంబును సంపాదించెడి వస్తువు సత్తనియు నిరూపింపరాదు. కనుక అది సత్తని చెప్పుదమనిన; అది సప్రకాశమో అప్రకాశమో యని నిరూపింపఁగూడదు. కనుక సప్రకాశమైన సత్తే చిత్తాయెను. సత్తుకు సప్రకాశత్వమును, అద్వితీయత్వంబును వేదాంతులకన్న నన్యులచేత సంగీకరింపఁ బడలేదు. కనుక ఆయాత్మస్వరూపమయిన సత్తును తోఁపించెడి సదంతరంబునకు ప్రకాశాతిశయంబును సంపాదించెడి సప్రకాశమని చెప్పఁగూడదు. చెప్పుద మనిన; అప్రకాశ మయిన వస్తువు ప్రమాణవస్తువునకు ప్రకాశాతిశయమును సంపాదించుట కానము గనుక అప్రకాశ మని చెప్పఁగూడదు. అయితే, అన్యవస్తువు చేత నతిశయమును బొంది సదంతర మాత్మ యని యతనితోఁ జెప్పు చున్న దని చెప్పినచో అన్య వస్తు వనఁగా; నసత్తు గావున నటులనుం జెప్పఁగూడదు. అట్లయితే ఆత్మస్వరూపమయిన సత్తుకు ప్రకాశాతిశయ మును సంపాదించెడి సదంతరమునకు ప్రకాశాతిశయమును సంపా



దించునట్టి సత్తు మఱియొకటి యని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పినట్లయితే ఆసత్తుకు ప్రకాశాతిశయమును సంపాదించెడి సత్తు ఒకటి, ఆసత్తుకు ప్రకాశత్వమును సంపాదించెడి సత్తు మఱియొకటి యని ఈ ప్రకారముగా ననవస్థాదోషంబును ఆప్రకాశత్వంబును వచ్చి అద్వితీయత్వమును చెప్పెడివారికి పరిహారంబుగా పిడుగు పడినట్లగును. లోకంబునం దొకవస్తువున కతిశయమును సంపాదించు వస్తువు తా నతిశయముగ నుండగ మఱియొక వస్తువున కతిశయమును సంపాదించుచున్నదనుట అజ్ఞానమందు కన్నాఁగము గనుక పక్షత్రయంబును గూడదు. సత్తు తోఁపించెడి సదంతరము తానే ప్రకాశమయి యుండి ఆ సద్వస్తువును తోఁపించుచున్నది యని చెప్పవలయును. ఇటువలె చెప్పినట్లయితే సత్ప్రకాశ మయిన సదంతరము చిత్తై సిద్ధించును. అట్లయితే లోకంబునం దాకాశమువలె నుపాధి వినాగా సత్తాద్వయంబు నిరూపింపఁగూడదు గనుకను నిరుపాధికమయిన సత్తే అద్వితీయ మని. శ్రుత్యాదులచేత నిరూపింపఁబడినది గనుక అప్రకాశమయిన సదంతరముచేతను ఆత్మయైన సత్తు తోఁపింపఁబడుచున్న దని చెప్పఁగూడదు.

మఱి యెటు లనఁగా; ఆత్మస్వరూపమయిన సత్తు తానే ప్రకాశమయి యున్నది గనుక అదే చిత్తనిపించుకొనును. ఇటుల చెప్పక ఘటాదులకు విలక్షణమయిన దీపాదులచేతను ఘటాదులకువలె సత్తుకు విలక్షణమైన వస్తువుచేతను సత్తు తోఁపించుచున్నదని చెప్పుద మన; దృష్టాంతమందు ఘటాదులును దీపాదులును సమానసత్తాకంబులై యున్నవి గాన ఆఘటాదులకంటె దీపాదుల కపేక్షించిన ప్రకాశత్వము ప్రత్యక్షముగఁ గానఁబడుచున్నది గనుక దీపాదులచేతను ఘటాదులు తోఁపింపవచ్చును. దాష్టాంతికమం దయితే సద్విలక్షణ మయిన వస్తువు అసత్తు గనుక దానికి వస్తుత్వము చెప్పఁగూడదు. సద్విలక్షణ మగు నసత్తుచేత సత్తు తోఁపింపఁబడుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. లోకమందు వనము కాడు వీనియందు లేనిదీపాదులచేత నై నఁగాని భ్రాంతిచేత తోఁచునట్టి యుపాధ్యనేకములచేత నై నఁగాని, ఘటాదులు తోఁచుచున్నవని చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి లోకమందు సత్తును తోఁపించెడి పదార్థ మొకటియైన లేకుండుటవలనను సమస్తపదార్థంబులును

సత్తునం దారోపింపబడుటవలనను ఆ పదార్థంబులు సత్తును ఉపజీవించు  
కొని తోచుటవలనను సత్తు స్వప్రకాశ్యమయినది. ఆ స్వప్రకాశ్య  
మయిన సత్తే చిత్తు. ఆ చిత్తయిన సత్తుకు విలక్షణమైయుండు వస్తువు  
అసత్తయియున్నది గనుక ఆ సత్తే రెండువస్తువులు గలిగినది గాక  
పోయెను గనుక ఆ సత్తే చిత్తయి యానందస్వరూపమాయెను. లోకం  
బునందు రెండువస్తువులు గలిగినది గాకపోయిన వస్తువే యానందమై  
యుండుట కలదా? యనిన; కలదు.

అది యెటు లనఁగా; సుషుప్తియందు రెండవవస్తువు లేనందున  
నదియే యానందమాయెను. జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు రెండవవస్తువు  
కలిగియుండుటవలన దుఃఖమే తోచుచున్నది. జాగ్రతయందు నేకాంత  
మై (కార్యలోచన, మోహము మున్నగు విషయములందు మనఃపు  
వీకాగ్రత నొంది పారవశ్యమున) యున్ననమయంబున రెండవవస్తువు  
ననుసంధానము చేయకుండుటవలన నమస్తమయినవారికి నానందమే  
తోచుచున్నది. ఏకాంతమం దుండెడి పురుషుడు రెండవవస్తువును  
స్మరణక సుఖముగ నున్నప్పటికిని, అవశ్యముగ రెండవవస్తువును  
స్మరింపజేయునట్టి యొకశబ్దశ్రవణంబేనియు నొకరూపదర్శనంబేనియుఁ  
దోచుచుండఁగా నుభయరూపకమైన దుఃఖమే తోచుచున్నది.  
వత్స్వంతర మగపడెనేని భయము కలుగునని శ్రుతి చెప్పుచున్నది  
గనుక సుషుప్తియందు వత్స్వంతరము తోచలేదు గావున ఆనంద మా  
యెను. ఆ సుషుప్తి యానందమందుఁ గల్పింపబడిన దగుటవలన రజ్జ్వా  
దులయందు కల్పింపబడిన సర్పాదులవలె నానందవ్యతిరిక్తము గాక  
పోయెను. అందువలన నానందమని చెప్పబడుచున్నది. కాబట్టి సద్రూ  
పుడయిన యాత్మకు సదంతరము లేదు. కనుక సజాతీయంబును సజా  
తీయభేదంబును విజాతీయమును నసత్తయి యున్నవి గనుక విజాతీయం  
బును విజాతీయభేదంబును లేదు. సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందంబు నయ్యెఁ  
గాన స్వగతంబును స్వగతభేదంబును లేదు. కాబట్టి ఆత్మకు సజాతీయ  
స్వగతభేదములు లేవు. అందువలననే ఆత్మ యద్వితీయుం డని శ్రుతి  
చెప్పెను. యుక్త్యనుభవములచేతను సిద్ధమే. అద్వితీయుండైన యాత్మ  
నేనని ముముక్షువులైనవార లెఱుంగఁదగినది. ఆత్మ యద్వితీయుం డని

శ్రుతి యెట్లు చెప్పుచున్నదో అటులే ఆత్మ పరిపూర్ణుడని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. కనుక ఆత్మకు పరిపూర్ణత్వమెటువలెనని విచారించుదము. పరిపూర్ణత్వమనగా—వ్యాపకత్వమా? లేక విభుత్వమా? లేక అపరిచ్ఛిన్నత్వమా? యనిన; అపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. వ్యాపకత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పగూడదా? యనిన; వ్యాపకత్వము స్వకార్యమైనందున నాకార్యము పృథివ్యాదులకు నున్నది గనుక వ్యాపకత్వము పరిపూర్ణత్వమని చెప్పగూడదు. అయితే విభుత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పుదమనిన; విభుత్వము సర్వమూర్తద్రవ్యసంయోగమగుటవలన నది యాకాశాదులకు నున్నది. కనుక విభుత్వము పరిపూర్ణత్వమని చెప్పగూడదు. కనుక అపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. ఈ యపరిచ్ఛిన్నత్వము పరిచ్ఛిన్నమైన పృథివ్యాకాశాదులకు లేదు. ఆత్మకైతే వ్యాపకత్వవిభుత్వాపరిచ్ఛిన్నత్వములు కలవు. ఎటులనగా—పృథివ్యాదులకు స్వకార్యములైన చతుర్విధభూతగ్రామాదులయందు ననుస్యాతత్వ మెటువలెనున్నదో అటువలెనే ఆత్మకును స్వకార్యమైన ప్రపంచమం దనుస్యాతత్వం బుండుటవలన వ్యాపకత్వంబున్నయది. ఆకాశాదులకు సర్వమూర్తద్రవ్యసంయోగిత్వమెట్లులున్నదో అటులే ఆత్మకును సర్వమూర్తద్రవ్యసంయోగిత్వమున్నది. కనుక విభుత్వంబు నున్నది. అట్లగుటవలన వ్యాపకుండు విభుండు నగువాడే యాత్మయని చెప్పవలయును. అటుల చెప్పినట్లయితే ఆత్మకు అద్వితీయత్వము తోచుచున్నది గనుక అపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పుటవలన పూర్వము చెప్పబడిన అద్వితీయత్వమే యపరిచ్ఛిన్నత్వముగ సిద్ధించెను. ఆయద్వితీయత్వమే యపరిచ్ఛిన్నమైనప్పటికిని మఱియును విశేషముగ విచారించుచున్నారము. అది యెటులనిన; త్రివిధపరిచ్ఛేదకూన్యత్వమే యపరిచ్ఛిన్నత్వము. పరిచ్ఛిన్నత్వమందుఁ బ్రసక్తమాయె? యనిన; అనాదిగా భ్రాంతిచేతను బ్రసక్తమైయున్నది. ఎటులప్రసక్తమాయెననిన; ఈ దేశమందుంటి. ఈ దేశమం దుండలేదని దేశముచేతను, ఈసంవత్సరంబునందుఁ బుట్టితిని. ఇకమీఁద లేకపోవుచున్నానని కాలముచేతను, ఈ వస్తువు నేను గానని వస్తువుచేతను, పరిచ్ఛిన్నుడై దోచుచున్నాను. భ్రాంతిచేతఁ దోచునట్టి ఈ పరిచ్ఛిన్నత్వము విచారింపగా లేకపోవుచున్నది.

అది యెట్లు లనిన; ఆత్మ యంతటను వ్యాపకుడైయుండుటవలన దేశముచేతను, నిత్యుడైయుండుటవలన కాలముచేతను, సర్వాత్మ్యుడై యుండుటవలన వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆత్మకు త్రివిధ పరిచ్ఛేదశూన్యత్వమే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని యెందుకు చెప్పవలెను. దేశముచేత పరిచ్ఛేదము లేకుండుటయే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని చెప్పుద మనఁగా; ఆకాశమునకును దేశముచేత పరిచ్ఛేదము లేదు. కనుక దానికి అపరిచ్ఛిన్నత్వము వచ్చును. ఆ యాకాశమునకు అపరిచ్ఛిన్నత్వమును త్రోయుటకొఱకు కాలముచేతను ఆత్మ పరిచ్ఛేదరహితుఁ డని యంగీక రింపవలెను. అయితే ఆకాశమునకు కాలముచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదా? యనిన; శ్రుతియం దాకాశమునకు నుత్పత్తిరాశములు చెప్పఁ బడెను. కనుక కాలముచేతను ఆకాశమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదు. అయితే ఆత్మకు దేశకాలములచేత పరిచ్ఛేదరహిత్యమే యపరిచ్ఛిన్న త్వమని చెప్పుదమనిన; కాలమునకు దేశముచేతను తనచేతను పరిచ్ఛేద రహిత్యమున్నది. కనుక దానికి పరిచ్ఛిన్నత్వము వచ్చును. దానికి అపరి చ్ఛిన్నత్వమును త్రోయుటకొఱకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛేదరహిత్యమే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని యంగీకరింపవలయును. అయితే కాలమునకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదా యనిన; కాల మాకాశాదివస్తువు కాదు. కనుక వస్తువుచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదు. ఇటుల చెప్పుటచేత ఆత్మకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము తోచుచున్నది.

అది యెట్లులనిన; ఆత్మ వ్యాపకుడై యున్నాఁడు. కనుక ఆత్మకు దేశకాలములచేత పరిచ్ఛేదరహిత్యము కలిగియున్నప్పటికిని ఆత్మ యాకాశాదివస్తువు కాదు. కనుక వస్తువుచేత పరిచ్ఛేదము తోచుచున్న దంటివేని ఆత్మకు వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆకాశము, వాయువు, తేజస్సు, అప్పు, పృథివి వీనికి కాలమనెడి వ్యవహారములేదు గావునను, కాలము నుపజీవించుకొని యాకాశాదులు ఉండలేదు గను కను, వానివలెనే కాలమవిద్యాపరిణామము గనుకను, వ్యవహారంబు నందు ఆకాశాదులును కాలంబును భిన్నసత్తాకంబులై తోచుచున్నవి గనుకను ఘటాదులచేత ఘటాదులకు పరిచ్ఛిన్నత్వ మెట్లుల ప్రత్యక్ష మో అటులే ఆకాశాదులచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము ప్రత్యక్ష ముగా తోచుచున్నది. కనుక వస్తువుచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము

యుక్తము. ఆత్మయైతే ఆకాశాదులుగాని వానివలె దోచినప్పటికిని సత్తై యున్నాను గనుకను ఆ యాత్మస్వరూపమైన సత్తును ఉపజీవించుకొని ఆకాశాదులున్నవి గనుకను రజ్జ్వాదులయం దారోపింపబడిన సర్పాదు లా రజ్జ్వాదులకంటె బరిచ్చిన్నము లెటుల కావో మృత్తునందు దోచెడి ఘటాదులు మృత్పరిచ్చిన్నము లెటువలె గావో అటువలెనే ఆత్మస్వరూపమైన సత్తుకంటె వేఱుగా లేదు గాన ఆత్మకు పరిచ్ఛేదకములు కావు గనుక ఆత్మకు వస్తువునలనను బరిచ్చిన్నత్వము లేదనెడిది యుక్తమే. అట్లే తే దేశంబును కాలంబును వస్తువులై యున్నవి గాన వస్తువుచేతను పరిచ్ఛేదరాహిత్యమే ఆత్మకు అపరిచ్చిన్నత్వ మని చెప్పిన జాలదా యనిన జాలును. అయినను దేశకాలంబులకు ఆకాశాదులకువలె వస్తుస్వప్రసిద్ధి లేదు గనుక ఆత్మకు స్వతస్సిద్ధమయిన వ్యాపకత్వంబును నిత్యత్వంబును సర్వాత్మకత్వంబును, అనాది యగు నజ్ఞానమువలన వచ్చిన దేహేంద్రియాధ్యాసవలన తోచదయ్యె గాన నా భ్రాంతిని దొలగజేయుటకొరకు త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యత్వ మపరిచ్చిన్నత్వమని చెప్పవలసివచ్చెను. అదే యఖండత్వము. అదే యద్వితీయత్వము అని శ్రుత్యాదులచేత జెప్పబడినది. ఈ చొప్పున విచారించి పరిపూర్ణుడయినయీ త్మ నేనని యెవ డెఱుగుచున్నాడో వాడే ముక్తుడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము. అసంగత్వమును విచారించుదము. ఆత్మకు సంగిత్వము ప్రసక్తమైనగదా అసంగత్వ మెటులని విచారించవలెను. ఆత్మకు సంగిత్వము గలదా? యనిన గలదు. ఎటువలె గలదనిన, భ్రాంతిజన్యమయిన దేహేంద్రియాధ్యాసవలన సంగిత్వము తోచుచున్నది. ఇంతేకాదు. వారితోగూడియుంటిని, వీరితోగూడియుంటిని అని సంగిత్వము తోచుచున్నది. విచారించి ఆత్మయద్వితీయుడని యెప్పు డెఱుగుచున్నాడో, అప్పుడు రెండవవస్తువు లేదు గనుక ఆత్మకు సంగిత్వము దొలగును. పరిమాణతః ఆత్మ యద్వితీయుడు గనుక అసంగుడై యున్నప్పటికిని వ్యవహారకాలమందు సంగివలెనే తోచునట్టి యాత్మకు సంగత్వ మెటువలె కూడుననిన; రజ్జ్వాదులయం దారోపింపబడిన సర్పాదులతోడ నారజ్జ్వాదులకు కాలత్రయమందును నెటువలె సంగము లేదో అటువలెనే ఆత్మయం దారోపింపబడి తోచునట్టి దేహేంద్రియాదిప్రపంచముతోడను ఆత్మకు కాల

త్రయమందును సంగము లేదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. లోకమందు సావయవములై యుండెడి పదార్థములను అన్యోన్యసంగము గన్నారము. నిరవయవములై యుండెడి పదార్థములకు సావయవము లగు పదార్థములతో కాలత్రయమందును సంగము గానమే యనిన; చెప్పి చూపుచున్నారము. పరమార్థమందు నిరవయవము లని నమ్మితేమై యుండెడి ఆకాశాదులకు పృథివ్యాదులతోడి సంగము చెప్పఁగానము. సంగము చెప్పినట్లయితే జలాదులసంగమువలన వస్త్రాదులకు ఆర్ద్రత్వాదికము లెటువలె వచ్చుచున్నవో అటువలెనే ఆకాశాదులకు పృథివ్యాదులతోడి సంగమువలన నాయాపృథివ్యాదివికారములు రావలెను. అటువలె వచ్చినది కానము గనుక ఆయాకాశాదులకు పృథివ్యాదులతోడ నెటువలె సంగము లేదో అటువలెనే ఆత్మయును భ్రాంతివలన దేహేంద్రియాది ప్రపంచముతోఁ గూడుకొనియుండునట్టి వానివలెఁ దోచినప్పటికిని ఆత్మ యసంగుఁడే. వ్యవహారకాలమందు పరమార్థము ననుసరించి ఆకాశాదులకు నిరవయవత్వము నంగీకరించి ఈమేరకు చెప్పితిమి. పరమార్థతః విచారించునపుడు ఆకాశాదిసర్వపదార్థంబులు భ్రాంతివలన నాత్మయం చారోపితములై యున్నవి గాన నాయారోపితము లగు పదార్థములకు రజ్జ్వాదులయందుఁ దోచెడి సర్పాదులవలెనే అధిష్ఠానాత్మ సత్తే స్వరూపమై యున్నది గనుక కాలత్రయంబునందు నద్వితీయుండు గాన నసంగుఁడు. ఈమేరకు విచారించి యసంగుఁడగు నాత్మ నే నని ముముక్షువు లెఱుంగవచ్చును. ఇటువలె నెవఁ డెఱుంగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము. ఇటుల చెప్పుట వలన ఆత్మకు కర్తృత్వము ప్రసక్తమాయె గదా యనిన; ప్రసక్తమాయెను. అదెట్లనిన; దేహేంద్రియాద్యధ్యాసమువలన నేను స్నానము చేయఁబోవుచున్నాఁడను, జపముచేసితి. జపము చేయఁబోవుచున్నాఁడను. అగ్నిహోత్రముఁ జేసితిని, అగ్నిహోత్రముఁ జేయఁబోవుచున్నాఁడ. యజ్ఞముఁ జేసితిని, యజ్ఞము చేయఁబోవుచున్నాఁడను అనే కర్తృత్వము అధ్యాసచేత ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది గనుక ఆకర్తృత్వము లేదని తెలియుటకొరకు విచారింపవలసివచ్చెను. కర్తృత్వ మనఁగా; క్రియాశ్రయత్వము గనుక అకర్తృత్వము పరిచ్ఛిన్నమై సంగియై సావయవమయి వికారియయిన వస్తువు నాశ్రయింపు

కొనియుండుట గన్నారము. ఆత్మయైతే అపరిచ్ఛిన్నుడు, ననంగుడు, నిర్వికారుడు, నిరవయవుడు గనుక ఆత్మకర్తృత్వము చెప్పఁగూడదు గనుక ఆత్మ యకర్త యని చెప్పవచ్చును. ఆత్మకు అద్వితీయత్వజ్ఞానము చేతనే అకర్తృత్వము సిద్ధము. అయినప్పటికిని స్పష్టముగా నెఱుంగ వలసి విశేషముగాఁ జెప్పితిమి. వ్యవహారమందు న్నానాదిక్రియాశ్రయ త్వము దేహదులకే కాని వ్యాపకమయిన ఆకాళాదులకుఁ గానము. అపరిచ్ఛిన్నమయిన యాత్మకు లే దనెడివి చెప్పవలసినది లేదు. భ్రాంతి వలన వచ్చినది లేదు. దేహేంద్రియాద్యధ్యాసవలన నాత్మ కర్తృవలెనే తోచినప్పటికి నవి విచారించునప్పు డాత్మ యపరిచ్ఛిన్నుడై యు న్నాడు గనుక ఆత్మ యకర్త యనుటకు సందేహము లేదు. ఆయ కర్తయే నే నని ముముక్షువు లెఱుంగఁదగినది. ఆత్మకు భోక్తృత్వ మెటువలె నని విచారింపుదము. ఆత్మకు భోక్తృత్వము ప్రసక్తమయి నఁగదా ఆత్మకు అభోక్తృత్వ మెటువలెనని విచారింపవలెను. ఆ దేవ దత్తాదులు తమకు తామే భోజ్యమయి యుండుట యెక్కడను కానము. అభోజ్యవస్తువు లేకనే భోక్తృత్వ మెందును గానము గనుక అద్వితీయుడయిన ఆత్మకు అభోక్తృత్వము సిద్ధమే. ఈమేరకు విచారించి యద్వితీయుడై యనంగుడయి యపరిచ్ఛిన్నుడయి యకర్త యై యభోక్తయైన ఆత్మ నే నని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాడో వాడే కృతార్థుడు, విద్వాంసుడు, సమస్తమైన వారలకును పూజ్యుడు, జీవన్ముక్తుడునని వేదాంతసిద్ధాంతము. ఈయర్థమందు సంశయములేదు.

ఇది చతుర్థశవర్ణకము.

## పంచదశవర్ణకము

— ప్రతిబంధత్రయవివేచనము —

శ్లో. మాతామహమహాశైలం మహస్తదపితామహమ్,  
కారణం జగతాం పంచే కంతా దుపరివారణమ్.

శరీరత్రయనిరూపణము—ప్రాణుల కెన్నిశరీరంబు లని విచారింపుచున్నారము. ఈవిచారంబునకు ప్రసక్తి యెఱుఁగితి? ప్రయోజనం

బెద్ది? యనిన; చెప్పెదము. స్థూలశరీరముమాత్ర మందఱికిని ప్రత్యక్షంబుగఁ దోచుచున్నది. మఱి యెద్దియును దోచలేదు గనుక ఈ విచారంబునకు ప్రసక్తి కలదు. ఇంతియ కాదు. వేదాంతంబుకంటె నన్యులయిన వారలందఱును దేహేంద్రియంబులు తోచినప్పటికిని ప్రత్యక్షంబుగఁ దోచుచున్న శరీర మొకటితప్ప వేఱు శరీరంబు లేదని వచించుచున్నారు. కాబట్టి విచారంబునకుఁ బ్రసక్తి కలదు. ఈ విచారంబువలననే సమస్తదేహంబులును దేహాదినిష్ఠమయిన వికారంబులును ఆత్మను కాలత్రయంబునను స్పృశింపలేవని తోచుచున్నది. ఇటులఁ దోచుటయే యీ విచారంబునకు ఫలము గనుక ఈ విచారంబునకు ప్రసక్తియుఁ బ్రయోజనంబును గలిగెను. ఇందువలన ప్రాణుల కెన్ని శరీరంబు లని విచారింపవలయును. అయితే ప్రాణుల కెన్ని దేహంబు లనిన; స్థూలంబనియు, సూక్ష్మంబనియు, కారణంబనియు మూడు దేహంబులు. అందు స్థూలంబునకు శరీరలక్షణంబుండుటవలన స్థూలశరీరమునకు శరీరత్వము వచ్చుట సరియే. సూక్ష్మకారణంబులకు శరీరత్వ మెటు లనిన; వానికి 'శరీరత ఇతి శరీరం' అనెడి లక్షణంబున్నది గాన శరీరత్వం బున్నది. జీర్ణత్వము వాని కెచట కనఁబడియే ననిన; సుషుప్తియందును ముముక్షులయందును గనఁబడియెం గావున వానికి శరీరత్వము గలదు. ఈ సూక్ష్మకారణశరీరంబులు స్థూలంబు చందంబున ప్రత్యక్షంబుగఁ గానఁబడకుండుటవలన సూక్ష్మకారణశరీరంబులు లేవని చెప్పదమనిన; ఈ రెండు శరీరంబులును కలవని శాస్త్రంబులయందుఁ బ్రసిద్ధంబుగఁ జెప్పఁబడియున్నది. మఱియు పెద్దలవలన నంగీకరింపఁబడి యున్నది. కాబట్టి సూక్ష్మకారణశరీరములు లే వని చెప్పఁగూడదు.

అట్లయినచో ఒక ప్రాణికి స్థూలశరీరంబులెన్ని? సూక్ష్మశరీరంబులెన్ని? ఒకటొకటి మూడుశరీరంబులు శరీరత్వతుల్యంబులైయుండఁగా ప్రాణికి స్థూలశరీరంబు లనంతంబులై సూక్ష్మకారణశరీరంబు లొక్కటొక్కటిగా నేల యనిన; స్థూలశరీరము కర్త జన్యమగుటచేత దానికి సాక్ష్యము కలిగెను. సూక్ష్మకారణశరీరంబులు కర్తజన్యంబులు గాకుండుటవలన నొకటొకటియయ్యెను. సూక్ష్మకారణశరీరంబులు కర్తజన్యంబులు గావని చెప్పినందున సూక్ష్మశరీరంబునకు ప్రకారాంతరముచేత



జన్యత్వంబును కారణశరీరంబునకు నెటువలెఁగూడనని తోచుచున్నది. తోచినచో దోచ నిమ్మనిన; కారణశరీరంబునకు జన్యత్వంబు నంగీకరించినందున శరీరత్వమే లేకపోవుచున్నది. పోయినచో బోనిమ్మనిన; ప్రాణులకు మూఁడుశరీరంబులని చెప్పినది అసమంజసమగును. ఇంకను సూక్ష్మశరీరంబునకు ప్రకారాంతరంబువలన నుత్పత్తి నంగీకరించినచో జీవున కనాదిత్వము పోవుచున్నది. జీవున కనాదిత్వ మెందుకొఱకు పోవుచున్న దనఁగా; ఆత్మకు జీవత్వము సూక్ష్మశరీరమును నుపాధిచేత వచ్చిన దని చెప్పుచున్నారు గనుక జీవుని యుపాధియైన సూక్ష్మశరీరమునకు నుత్పత్తిని జెప్పటచే జీవున కనాదిత్వము పోవుచున్నది. జీవునకు ననాదిత్వంబు సిద్ధించుటకొఱకు సూక్ష్మశరీరంబున కుత్పత్తి నంగీకరింపక యుండుద మనిన; సూక్ష్మశరీరంబునకు నుత్పత్తిని చెప్పటచేత శ్రుత్యాదులకు విరోధంబు వచ్చుచున్నది. ఇంతమాత్రమే కాదు; సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్యత్వంబు నంగీకరింపకపోయినచో సూక్ష్మశరీరంబునకు నిత్యత్వంబు వచ్చి అద్వితీయత్వంబే పోవుచున్నది. కావున శ్రుత్యాదులయందలి యర్థము సిద్ధించుటకొఱకును ఆత్మ కద్వితీయత్వము సిద్ధించుటకొఱకును సూక్ష్మశరీరంబున కుత్పత్తి నంగీకరించినచో ఆ జీవున కనాదిత్వము పోయినది.

ఇదిగాక లోకంబునం దెఱుఁగి జన్యంబులయి యున్నవో అవి యన్నియు కర్త జన్యంబులుగా నేయున్నవి. కాబట్టి సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్యత్వంబు నంగీకరించునపుడు కర్తజన్యం బనియే యంగీకరింపవలెను. అట్లు గానియెడల ద్రష్టవిరోధము వచ్చుచున్నది. వచ్చేనేని రానిమ్మనిన; అది యుక్తము గాదు. ఈ విరోధమును పరిహరించుటకై సూక్ష్మశరీరమునకు కర్తజన్యత్వము నంగీకరించినచో కర్తజన్యమగు స్థూలశరీరమునకువలె ననేకత్వము రావలెను. అటు లనేకత్వంబు నంగీకరించినపక్షమం దొక ప్రాణి కొక సూక్ష్మశరీరమని చెప్పినది వ్యర్థమగుచున్నది. వ్యర్థమయినచో గానిమ్మనిన; ఘోరమైన మొకటియనియు; గర్తజన్యము కాదనియును చెప్పి యిప్పుడు అనేకమనియు; గర్తజన్యమనియును జెప్పటవలన పరస్పరవిరోధము సంభవించుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా నొక దోషమును పరిహరించినపుడు మఱియొకదోషము సంప్రాప్తమగుచున్నది గాన నీ విచారమును వదిలి మఱియొకవిచారము

నారంభించుదమనిన; మఱియొకటిని చెప్పుటకు వీలు లేదు గనుక ఇప్పుడీ సూక్ష్మశరీరము కర్మజన్యమని చెప్పినందుచే జీవుని అనాదిత్వంబునకును సూక్ష్మశరీరం బొఱి యనుటకును పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్మజన్యము కాదని చెప్పినందుకు విరోధము రాకుండుటయల ముందఱఁ జెప్పుచున్నారము. ఇప్పుడు కారణశరీరమునకు జన్యత్వమును చెప్పకయే శరీరత్వలక్షణమును జెప్పుచున్నారము.

అది యెటు లనఁగా; సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్యత్వంబు నంగీకరించికదా దానికి శరీరత్వ మంగీకరింపవలెను. కారణశరీరంబునకు జన్యత్వంబు నంగీకరింపకయే శరీరత్వ మెటుల చెప్పఁబడునంటి నేని దానికిని 'శీర్ష్ణతే' అనెడి శరీరలక్షణం బున్నయది గావున చెప్పవచ్చును. అయితే అనాదియగు వస్తువునకు నాశము గలదా యనిన; కలదు. అది యెటులనఁగా; ఘటాదిప్రాగ్భావ మనాదియై యున్నప్పటికిని, దానికి ఘటాద్యుత్పత్తిచేతను నాశంబును, ప్రకృతిపురుషసంయోగ మనాదియయి యున్నప్పటికిని ఆ ప్రకృతిపురుషులయొక్క వివేకముచేత నా సంయోగమునకు నాశం బెటులనో అటులనే అనాదియైన జ్ఞానమనెడి కారణశరీరంబునకును బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానమువలన నాశము వచ్చుచున్నది గనుక దానికి శరీరత్వంబు నంగీకరించుట విరుద్ధంబుగాదు. ఈ చొప్పున సూక్ష్మశరీరంబునకు నుత్పత్తి నంగీకరించినయెడల నొకవిరుద్ధంబును లేదు. ఆ సూక్ష్మశరీరం బాత్మకార్యంబై యున్నది గావున కారణంబగు నాత్మకంటె వ్యతిరిక్తంబుగ లేకుండుటవలనఁగారణంబైన యాత్మకంటె వ్యతిరిక్తము కాదు. ఆత్మ కద్వితీయత్వహానియును లేదు. ప్రళయంబు నందును సూక్ష్మశరీరంబు కారణాత్మకంబుగ నున్నది గనుకను ఆ సూక్ష్మశరీరమున కుపాధిగాఁ గలిగిన జీవసంస్కార మున్నది గనుకను జీవున కనాదిత్వభంగమును లేదు. అయితే సూక్ష్మశరీరంబు ప్రళయంబునం దుండె నేని దానికి నుత్పత్తి చెప్పఁగూడదు. అది యెటులనఁగా; మృదాదులయందు లేని ఘటాదులకు మాత్ర ముత్పత్తిని గంటిమి. మృదాదులకు ఉత్పత్తిని కానమే యనియెడనేని, వస్తువనఁగా, నసత్తు. ఆయనత్తునకు ఉత్పత్తిని చెప్పునపుడు శశవిషాణాదులకును ఉత్పత్తిని చెప్పవలసివచ్చును. అవి పుట్టలేదు గనుక అసత్తుకు ఉత్పత్తిని చెప్పఁగూడదు. మఱి యెటులనఁగా; ఉండునట్టి వస్తువు సత్తు. ఆ సత్తునకు

ఉత్పత్తిని చెప్పవలెననుట లోకమందుఁ గన్నారము. అది యెట్లనిన; ఘటము చేయవలెనని ప్రవర్తించునట్టి పురుషుఁడు మృత్తికను గొని వచ్చును. కోకనేయవలయునని ప్రవర్తించునట్టి పురుషుఁడు తంతువులను గొనివచ్చును. పెరుగు వెన్న సంపాదించఁ గోరునట్టి పురుషుఁడు పాలు సంపాదించును. నూనియ గావలసినట్టి నరుఁడు నువ్వులను సంపాదించును గనుక ఈ మృదాదులయందు ఘటాదులు లేకున్న నాకులా లాదులు మృదాదులను నియతంబుగ నెందుకొఱకు సంపాదించుదురు? సంపాదించుచున్నారు గాన ఉండునట్టి వస్తువునకే ఉత్పత్తిని చెప్పవలెను. అటుగాక లేనివస్తువునకు ఉత్పత్తిని చెప్పినచో ఈకార్యమున కిది కారణమను నియమము లేకపోవుచున్నది. ఆ నియమము లేకపోవు నపుడు తంతువులవలన ఘటంబును, మృత్తువలనఁ బటంబును, నీళ్లవలనఁ బెరుగును, ఇసుకవలన నూనెయును పుట్టవలెను. అటులపుట్టుట గానము గనుక ఆయావస్తువులకు నియతమైన కారణము లుండుట కన్నారము. కాబట్టి ఉండెడి వస్తువే పుట్టుచున్న దని చెప్పవలెను. అయితే ఆయా కార్యంబులకు కారణంబులైన వస్తువులు నుండు నవి యగుటవలన నవియు నిటువలెనే పుట్టుచున్న వని చెప్పఁగూడదు. ఆ మృదాదులకు ఉత్పత్తి ప్రశ్నోక్షముగాఁ గనఁబడలేదు గాన నీ ఘటాదులకువలె వీటికి కారణములైన మృదాదులకు నుత్పత్తి చెప్పఁగూడదు. ఇదియును గాక; యీ కారణములగు మృదాదుల కొక్కొక దిక్కున నుత్పత్తి గనఁబడి నప్పటికిని, శ్రుత్యాదులచేత వృథివ్యాదులకును జన్యత్వము వినఁబడి నప్పటికిని, సర్వకారణ మగు ఆత్మకు ఉత్పత్తి కల దని యొక ప్రమాణ మేనియు లేదు గనుకను అవస్థాదిదోషములు వచ్చుచున్నవి గనుకను సర్వకారణమయిన ఆత్మకు ఉత్పత్తిని చెప్పఁగూడదు. ఉండెడి వస్తువు నకు ఉత్పత్తిని జెప్పట యుక్తియుక్తము గా దని చెప్పఁగూడదు. అది యెటువలె ననిన; ఈచెప్పిన యుక్తులచేత నసత్తునకు ఉత్పత్తి చెప్పఁ గూడకపోయెను గనుక సత్తునకు ఉత్పత్తిని చెప్పవలెను. సత్తనఁగా నుండెడి వస్తువు. దానికి ఉత్పత్తి నెటువలెఁ జెప్పఁ గూడుననిన; పూర్వము తోచక నామరూపాంతరమై కారణాత్మకముగా బీజముల యం దుండెడివృక్షముల కెటు లుత్పత్తియో, అటులే ప్రళయమం దును తోచక నామరూపాంతరమయి యుండెడి సూక్ష్మశరీరాదులు

నామరూపాత్మకముగాఁ దోచుటయే యుత్పత్తి. అట్లయితే అసభివ్యక్త రూపమైయుండెడికారణము, అభివ్యక్తనామరూపమైయుండెడి కార్యము వీటికి భేదము కలదా యనిన; కార్యము కాలత్రయమందును కారణాత్మకమై యున్నప్పటికిని ఘటాదులు కులాలాదివ్యాపారము నపేక్షించుట యుక్తమే. పూర్వము చెప్పిన కాలత్రయమందును కార్యము కారణాత్మకముగా నున్నది గనుక ప్రళయమందును ఆత్మకు జీవత్వమందు ఉపాధిభూతమైన సూక్ష్మశరీరము కారణాత్మకముగా నున్నది. కనుక ప్రళయమందును ఆత్మకు జీవత్వము సంస్కారాత్మకముగా నున్నది. కనుక జీవున కవాదిశ్వభంగము లేదు. ఆ సూక్ష్మశరీరము నామరూపాత్మకముగాఁ దోచుటయే యుత్పత్తి యని అంగీకరింపఁబడియె, కాన శ్రుత్యాదులకును విరోధము లేదు. ఈ దోష మెటుల పరిహరించినప్పటికిని లోకమందు జన్యమగు వస్తువులకు కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును కన్నాఁము. కనుక సూక్ష్మశరీరంబు జన్యమగునపుడు దానికి కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును వచ్చునట్టి దోషంబు పరిహరింపఁబడ లేదంటివేని, దానికిని పరిహారము చెప్పెదము. అది యెటువలె ననిన; ఆ సూక్ష్మశరీరమునకు కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును అంగీకరింపక దోషంబులు పరిహరింపవలెను. ఇటువలె నంగీకరించునపుడు పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్తజన్యంబుగాదనియును, అది యొకటియనియును జెప్పినందున విరోధంబు దోచుచున్నదే యనిన; ఈ విరోధంబు లేకుండునటుల దోషపరిహారంబుఁ జేసెదము. అది యెట్లు లనిన; జన్యమంతయుం గర్తజన్యంబే యని గ్రహింపవలయును గాన నా జన్యంబు సామాన్యకర్తజన్యంబనియు, విశేషకర్తజన్యంబనియు రెండువిధంబులు. ఈ ద్వివిధంబునందు సూక్ష్మశరీరంబునకు సామాన్యకర్తజన్యత్వమంగీకరింపఁబడియెం గావున జన్యమాత్రంబునకు కర్తజన్యనియమభంగంబు లేదు. ఈ సూక్ష్మశరీరంబునకు సామాన్యకర్తజన్యత్వ మంగీకరించినప్పటికిని విశేషకర్తజన్యత్వ మంగీకరింపఁబడును గనుక పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్తజన్యముగాదని చెప్పినందుకు విరోధము లేదు. సామాన్యకర్తజన్యమైన వస్తువున కేకత్వంబును విశేషకర్తజన్యంబగు వస్తువున కనేకత్వంబును వ్యవహా

రమునందుఁ గన్నారము. కాఁబట్టి నూత్నశరీరంబు సామాన్యకర్తజన్యంబైనను విశేషకర్తజన్యము గాకపోయెను గనుక నూత్నశరీర మొకటి యని చెప్పినందుకు విరోధంబు లేదు. ఇటుల సామాన్యకర్తజన్యమైన వస్తువున కేకత్వంబును విశేషకర్తజన్యమైన వస్తువున కనేకత్వంబును నెక్కడనైననుం గలదా యనిన; లోకమందుఁ గన్నారము. ఎం దనిన; పృథివ్యాదులయందుఁ గన్నారము. వానికి కర్తజన్యత్వము గానమే యనిన; జగత్తంతయుం జన్యంబ కావునను జీవులకు భోగ్యము కావు నను జగత్తు కర్తజన్యమనే చెప్పవలయును. జీవులకు భోగ్యమైతే జగత్తు కర్తజన్యము కావలెనా? యనిన; కర్తములకు సుఖదుఃఖములు, ఆ సుఖదుఃఖము లానుకూల్యప్రాతికూల్యవస్తువు లవలంబించుకొని వచ్చుచున్నవి గనుక జగన్నిష్ఠపదార్థంబులలోఁ గొన్నిపదార్థంబులు కొండటి కనుకూలంబులును సుఖకరంబులును నైయున్నవి. మఱికొండటికి ప్రతికూలంబులును దుఃఖకరంబులునైయున్నవి గనుక ఆ జీవులయొక్క కర్తములు తమకు ఫలంబులైన సుఖదుఃఖములకు సాధనంబులైన ఆకాశాదులకు ఉత్పత్తిని సంపాదించుకొని అయ్యెజీవులకు సుఖదుఃఖముల నిచ్చుచున్నవి. కాఁబట్టి జగత్తంతయుఁ గర్తజన్యంబే యని చెప్పవలయును. స్థితికాలంబునందుఁ గదా జీవులును వారి కర్తంబులును కనఁబడుట, ప్రళయంబునందైతే జీవులును జీవులయొక్క కర్తంబులును గానము. ఇట్లుండఁగా జీవులయొక్క కర్తములచేత నాకాశాదిజగత్తు పుట్టు ననునది యెట్లు లనిన; ప్రళయకాలమందును జీవులందఱు తమ తమ యుపాధులతోఁ గూడుకొని సుషుప్తియందు సంస్కారాత్మకముగా నున్నారు. కాన వారలయొక్క కర్తంబులును సంస్కారాత్మకంబులై యున్నవి గనుక అటువంటి కర్తముచేత నాకాశాదిజగత్తు పుట్టె ననుట కూడును. ఇటు లంగీకరింపనియెడల, పూర్వకల్పంబునందు జీవులచేఁ జేయఁబడిన కర్తంబులకు ఫలములేకపోవలయును. పూర్వకల్పంబునందుఁ జేయని కర్తంబుల కీ కల్పంబునందు ఫలములు రావలయును. ఇంతమాత్రమేకాదు; శ్రుత్యాదులకు వైయర్థ్యంబును వచ్చును. ఒక కారణంబును లేకయే జగత్తు పుట్టునని చెప్పనపుడు ముక్తపురుషులకును ఉత్పత్తి కలుగవలెను. జగత్తునందు మనుష్యులు దేవతలు

తిర్యక్కులు బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్రులు అనునట్టి వ్యవహార  
వ్యవస్థలు లేకపోవలయును. ఈ దోషంబులు వచ్చేనేనియు రానిమ్మనుట  
యచితంబు కాదు. కావున ప్రళయంబునందును సంస్కారాత్మకమైన  
జీవులయొక్క కర్మంబులవలననే ఆకాశాదిజగత్తులు పుట్టుననుటయందు  
సందేహంబు లేదు. ఇటులే యాకాశాదులు కర్తవలనఁబుట్టినను స్వగత  
వికారములున్నను ప్రళయంబులయందు లయించియుండి ఆయా సృష్టి  
యం దాకాశమాకాశంబుగ వాయువు వాయువుగ తేజస్సు తేజస్సుగ  
జలంబు జలంబుగ పృథ్వి పృథ్విగ నెటుల పుట్టుచున్నవో, అటులే  
నూత్నశరీరమును ప్రళయంబులయందు లయించియున్నప్పటికిని ఆ  
జీవులయొక్క కర్మముచేత పూర్వకల్పంబునం దెటులుండునో అటుల  
ప్రతికల్పంబునందునుఁ బుట్టుచున్నది. ఇటుల పుట్టి స్వగతవికారవత్తై  
యుండినను నూత్నశరీరంబు ముక్తిపర్యంతంబు నొకటియే. ఈచోప్పునఁ  
జెప్పుటవలన ముక్త్యనంతరము నూత్నశరీరంబు లనేకంబులైయుండునని  
తోచుచున్న దంటివేని, ముక్త్యనంతరంబున నూత్నశరీరము లేనేలేదు.  
అటువలె ననేకంబులని తోచుట కవకాశంబు లేదు. ఈ మేఱకు  
నూత్నశరీర మాకాశాదులవలె సామాన్యకర్మమువలనఁ బుట్టియున్నది  
గనుక నొక ప్రాణికి నొక నూత్నశరీరమని చెప్పినది యుక్తమే. అయితే  
యిటులు చెప్పుట విరోధముగాఁ దోచుచున్నది. ఆ విరోధ మేది  
యనిన; ఆకాశాదులు సమస్తప్రాణికర్తజన్యములు గాన నయ్యాకాశా  
దులకు సామాన్యకర్తజన్యత్వంబును ప్రళయపర్యంతంబు నొకటియై  
యుండుటయును ప్రతికల్పమందును అటువలెనే పుట్టుటయును యుక్తము.  
ఆయా ప్రాణులయొక్క నూత్నశరీరములైతే సమస్తప్రాణికర్తజన్యములు  
కావు గనుక వాటికి సామాన్యకర్తజన్యంబును ఒకప్రాణికికొకటి యనుట  
యును ప్రతికల్పమందును పుట్టుచున్న వనుటయును ముక్తిపర్యంతము  
నిత్యమనుటయును నెటుల చెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పవచ్చును. అది  
యెటువలె ననిన; ఆకాశాదులవలె నాయా ప్రాణులయొక్క నూత్న  
శరీరములు సమస్తప్రాణులయొక్క కర్మములచేత పుట్టకున్నప్పటికిని  
ఆయా ప్రాణులకు సృష్టిమొదలుకొని ప్రళయపర్యంతంబును స్థూల  
శరీరద్వారా సుఖదుఃఖముల నిచ్చునట్టి కర్మములచేతను ఆయా ప్రాణుల  
యొక్క నూత్నశరీరములు పుట్టుచున్నవి గనుకను, ఆ నూత్నశరీరము

లకు సామాన్యకర్తజన్యత్వంబును నొకప్రాణి నొకనూత్నశరీరం బనుటయు ప్రతికల్పమందు నటులే పుట్టుచున్నదనుటయును ముక్తిపర్యంతము నిత్యమనుటయును చెప్పవచ్చును. లీనమైన వస్తువు కర్తము నపేక్షింపి పుట్టుచున్నదనుటకును సామాన్యకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తువు ఒకచియైయుండుననుటకును విశేషకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తువు నానారూపములు కలిగియుండుననుటకును దృష్టాంతము కలదా యనిన; కాష్ఠపాషాణాదులయందు లీనమై యుండెడి అగ్నికి మథనాదిరూపమయిన కర్తములచే నెట్లు లుత్పత్తియో యటులే కారణరూపమయిన నూత్నశరీరమునకును కార్యకారణములుగాఁ దోఁచెడి కర్తముచేతనే యుత్పత్తి కలుగుచున్నదనుట చెప్పవచ్చును. ఇటుల చెప్పినందున కార్యమనత్తనుటయును దోఁచెను. సామాన్యకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తు వొకటి యనుటకును విశేషకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తువు అనేకమనుటకును దృష్టాంతము చెప్పెదము. కులాలునిచేతను నానావిధములయిన భాండములును చేయవలెనని సంపాదింపఁబడిన మృత్పిండ మొకటియే. అది యనేక కర్తలచేత చేయఁబడినను ఆ కులాలుని మృత్పిండమువలనఁ బుట్టిన భాండములన్నియును సమానములై యున్నవి. ఆ మృత్పిండము సామాన్యకర్త కార్యము గనుక నేకము. దానివలనఁ జేయఁబడిన భాండములలో నొక భాండమును జేసిన కర్తవలన మరియొక భాండమును జేయలేదు గనుక నా భాండములు విశేషకర్తజన్యములు. అవి నానారూపములు ననేకములు నై యున్న వనుట సర్వానుభవసిద్ధము. ఇటువలె నూత్నశరీరము సామాన్యకర్తజన్యంబయ్యెఁ గాన నది యొక్కొక్క శరీరమనుటయు స్థూలశరీరంబు విశేషకర్తజన్యం బయ్యెఁ గాన నది యొక్కొక్కప్రాణి కనంతంబు లనుటయును గూడదు. మఱియు నీ యర్థమందు విశేషదృష్టాంతంబు గలదా యనిన; కలదు. అది యెటువలె ననిన; లోకమందు దేవదత్తునకే కర్తవశంబున నానావిధములగు వస్తువులు వచ్చుచున్నవి. ఆ వస్తువు లొకటిగా నుండలేదు గనుక అది యెటువలె విశేషకర్తవలన వచ్చుచున్నదో అటువలెనే స్థూలశరీరంబులును చిత్రంబులై యొక్కొకప్రాణికి అనంతంబులై వచ్చుచున్నవి గనుక ఆ స్థూలశరీరంబులును విశేషకర్తజన్యంబులే యని తెలుచుకొందగినది. ఆ దేవదత్తునకే ఆయా విశేషకర్తలచేత వస్తువులు వచ్చి ఆ

వస్త్రములచేత వచ్చెడి సుఖదుఃఖంబులకు సాధనభూతంబగు స్థూలశరీర మొకటియై యున్నది. కాబట్టి ఆ వస్త్రంబుల నవేక్షించి స్థూలశరీర మెటువలె సామాన్యకర్తజన్యమాయెనో, అటువలెనే సూక్ష్మశరీర మొక్కొక ప్రాణికి నొక్కొకటైయున్నది గనుక అదియును సామాన్య కర్తజన్యమని తెలుసుకోదగినది. ఇట్లు చెప్పటవలన సిద్ధించుట యేమి యనిన; సూక్ష్మశరీరమునకే స్థూలశరీరముయొక్క గ్రహణంబును వాటి యొక్క త్యాగంబునని తెలుసుకోదగినది. దృష్టాంతమందు స్థూలశరీరంబుకే వస్త్రాదులయొక్క గ్రహణంబులును వాటియొక్క త్యాగంబును ప్రత్యక్షంబుగ నెటుల కన్నారమో యట్లులే సూక్ష్మశరీరమునకు స్థూల శరీరమును పరిగ్రహించుట జన్తము. దానితోడ నిఁకమీఁద సంబంధము లేనియటుల విడుచుట మరణంబని సిద్ధించుచున్నది. ఈవిధంబున జన్తమరణంబులుగల సూక్ష్మశరీరమునకే జన్తమరణములు లేవని తోచుచుండఁగా ఆత్మకు జన్తమరణముల ప్రసక్తి లేదని చెప్పవలసిన దేమి? ఇటువలెఁ జెప్పనప్పు డాసూక్ష్మశరీరంబు లనంతంబులని చెప్పఁబడినట్లు తోచుచున్నది. తోచినం దోచనిమ్మని యంటివేని పూర్వము ప్రాణులకు స్థూలశరీరము లనంతము లని చెప్పి యిప్పుడు సూక్ష్మశరీరమునకు స్థూలశరీరము లనంతము లని చెప్పినందున పూర్వము చెప్పినందుకు నిఘ్నము చెప్పినందుకును విరోధము వచ్చుచున్నది గనుక సూక్ష్మశరీరమే ప్రాణిశబ్దమున కర్థమని చెప్పదమనిన; అట్లు చెప్పఁగూడదు. ఎందుచేతననిన; పూర్వము ప్రాణులకు సూక్ష్మశరీరలోక మొకటి యని చెప్పి ఇప్పు డాసూక్ష్మశరీరమే ప్రాణిశబ్దమున కర్థమని చెప్పినచో ఇప్పుడే రెండువిధములుగాఁ దోచుచున్నది గనుక అటువలె చెప్పఁగూడదు. అయితే మఱియెటుల చెప్పవలె ననిన; ఇచట ప్రాణిశబ్దమునకు ఆత్మ యని యర్థము. ఆ యాత్మకే కారణశరీరమనెడిపేరుకల అజ్ఞానముచేత వచ్చిన సూక్ష్మశరీరాధ్యాసద్వారా అనంతములైన స్థూలశరీరములు వచ్చుచును బోవుచును ఆ స్థూలశరీరనిష్ఠమైన జన్తమరణములు ప్రసక్తమైనటుల తోచుచున్నది. ఎప్పుడు తోచుచున్నదనిన; దృష్టాంతమందు దేవదత్తునిచేత నానావిధములయినవస్త్రములు గ్రహింపఁబడుటయును విడువఁబడుటయును ప్రత్యక్షముగఁ గనఁబడినప్పటికిని, స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తుడై యా స్థూలశరీరమం దధ్యాసచేత ; దేవదత్తుఁ డనే పేరు గల



జీవునికి స్థూలశరీరద్వారా వత్తుగ్రహణత్యాగాదు లెటువలె, దోచుచున్నవో, అటువలెనే అజ్ఞానముచేత వచ్చిన నూత్నశరీరద్వారా ఆత్మకు ననంతములయిన స్థూలశరీరములు వచ్చుచు, బోవుచున్నట్లు మోహముచేత తోచుచున్నది. విచారించినపుడు స్థూలశరీరమునకు జన్మమరణములు ప్రత్యక్షంబుగా, గనబడలేదు. కనుక నూత్నశరీరమునకు స్థూలశరీరంబుతోడ నధ్యాస వినిగా జన్మమరణంబులు లేవు. నూత్నశరీరంబునకే జన్మమరణంబులు లేకపోయెగాన ఆత్మకు మోహమాత్రము వినిగా జన్మమరణంబులు లేవని చెప్పవలసినదే లేదు. ఈ చెప్పినచొప్పున ప్రాణులకు స్థూలశరీరంబు లనంతంబులు, నూత్నకారణ శరీరంబు లొకటొకటి యనియుం జెప్పినది యుక్తమే. ఇందువలన సిద్ధించునవి ఏవి యనిన ; శరీరత్రయంబును ప్రాణిశబ్దముచేత, జెప్పబడిన ఆత్మ కాదనుటయే. అది యెటులనిన; లోకంబునందు ఒకడు మఱియొకనిని నీకు రుద్రాక్ష పేరు లెన్నియని అడిగిన మూడనియును, జందెము లెన్ని యని అడిగిన మూడనియును, మఱియు నీకు దోవతు లెన్నియని అడిగిన మూడనియును యెటువలె చెప్పుచున్నాడో అటువలెనే ప్రాణుల కెన్ని శరీరములని విచారించునపుడు మూడుశరీరములని తోచుచున్నది. ఇటుల దోచుటవలన దృష్టాంతమందు రుద్రాక్ష పేరులు మొదలయినవి వాటి ధరించినవారల నెటుల స్మృశింపలేదో అటువలెనే దార్ఢాంతికమందును స్థూలనూత్నకారణశరీరములు ప్రాణి శబ్దముచేత, జెప్పబడిన ఆత్మ కాదనియును, శరీరత్రయనిష్ఠమయిన వికారము లాప్రాణిశబ్దవాచ్యుడైన ఆత్మను స్మృశింప లేవనియును దోచుచున్నది. లోకమందు దేవదత్తాదులకు గృహి యనియు జేత్రి యనియు పుత్రి యనియు ధని యనియు కుండలియనియు వ్యవహారము కన్నారము. ఇటువలెనే ఆత్మకు శరీరి యనియు దేహి యనియు ప్రాణి యనియు ననెడి వ్యవహారము లోకమందును వేదములయందును తోచుచున్నది. దృష్టాంతమందు గృహి జేత్రి పుత్రి ధని కుండలి అని తోచునట్టి దేవదత్తాదులు ఆ గృహాదు లెటువలె కారో ఆ గృహాది నిష్ఠమయిన వికారములు వారి నెటువలె స్మృశింపలేవో అటువలెనే శరీరి యనియు దేహి యనియు ప్రాణి యనియు సుపాధివలనం దోచెడి

ఆత్మయును శరీరాదులు కాదు. ఆశరీరాదినిష్ఠవికారము లాత్మను కాల  
త్రయమందును స్పృశింపలేవు. ఈప్రకారమున శరీరత్రయంబును  
ఆత్మ కాదనియు శరీరత్రయనిష్ఠవికారము లాత్మకు లేని వయినను  
సామాన్యముగఁ దోచుచున్నవి గనుకను విశేషముగా స్థూలశరీరము  
వలె సూక్ష్మకారణశరీరములు రెండును దోచలేదు గనుకను పలు  
మారు విచారించినప్పటికిని యీశరీరములు మూఁడును ఆత్మ కాదు.  
ఈశరీరత్రయనిష్ఠమైన వికారంబులు ఆత్మను స్పృశింప లేవు. ఇందు  
కొక విశేషయుక్తి కలదు. ఆయుక్తి యేదియనిన; స్థూలశరీరము నమస్త  
ప్రాణులకు ప్రత్యక్షము గనుక అది కలదో లేదో యని యెవరికిని సందే  
హము కలుగదు. చార్వాకపామరులకన్న నితరులయిన స్థూలశరీర  
మాత్మ కాదనుకొనుటకు సందేహము లేదు. ఆచార్వాక పామరుల  
కును స్థూలశరీరమే ఆత్మ యని తలచుట యుచితము కాదు. ఎందు  
చేత ననిన; సూక్ష్మశరీరమందలి అధ్యానచేత జీవస్వరూపుడగు ఆత్మ  
సూక్ష్మశరీరద్వారా స్థూలశరీరాధ్యానచేత వచ్చిన పుత్రాద్యపేక్షవలన  
పిత్రాదిశబ్దములచేఁ జెప్పబడుచున్నాడు. ఇటువలె పిత్రాదిశబ్దముల  
చేతఁ జెప్పబడినవానివలెనే తోచునట్టి ఆత్మ స్థూలశరీరమునకంటె  
భిన్నుడయి పిత్రాదిశబ్దములచేత నీస్థూలశరీరమే చెప్పబడెనేని ఆ  
పిత్రాదులు చచ్చిపోయిరని చెప్పక యుండవలయును. అటు లుండక  
చచ్చిపోయి రని చెప్పుచున్నారు గాన స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తుడే ఆత్మ  
యని చార్వాకపామరులును అంగీకరింపవలెను. మఱియును యుక్త్యం  
తరముచేతను స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తుడే ఆత్మ యని తోచుచున్నది.

అది యెటువలె ననిన; ఆపిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థమని తోచెడి  
ఆపిత్రాదిస్థూలశరీరములు చచ్చిపడియుండఁగా దానిం గాఁగిలించుకొని  
యేడ్చెడిపుత్రాదులు మమ్ము నవాంతరమున విడిచి అప్పు ఇచ్చినచో  
టిది. పుచ్చుకొనినచో టిది యది చెప్పక మానోట మన్నుఁ గొట్టి మా  
తండ్రి మొదలయినవారు చచ్చి పోయి రని చెప్పుచున్నారు. ఇంతే  
కాదు. బంధువులు స్నేహితులు మొదలై నవారు ఆపిత్రాదులను మీ  
తండ్రి మొదలై నవారు చచ్చిపోయిరి గదా యని విచారించునపుడు ఆ  
వచ్చినవారితో పుత్రులైనవారు అయ్యా! మాతండ్రిపోయెను; మాతల్లి  
పోయెను; మమ్ముఁ జెఱచిపోయిరి. ఇక మాకు దిక్కెవరును లేరుగదా

అనియును; తోడఁబుట్టువులైనవారలు మాతోడు పోయెను, మాయన్న పోయెను, మాతమ్ముడు పోయెను, మమ్ము గతిమాలినవారినిగాఁ జేసి పోయెను అనియును; భార్యలైనవారు నాదేవుఁడు నన్నుఁ జెటిచిపోయెను. నర్వవిధములచేతను చెడితిని, చీమలఫట్టలో చిచ్చు వెట్టినట్లు మమ్ముబట్ట బయలున విడిచి కంచంత కాపురమును కాటిలోఁ బెట్టిపోయెను. ఇంక నీ కసుగందలకు దిక్కెవ్వరు. ఈదుఃఖమునుజూడలేదు. నన్ను దేవుఁడు కొంచు పోకపోయెను అనియును; తల్లిదండ్రులైనవారు అన్నా మా చిన్నవాఁడు పోయెను, మా యెన్నికలన్నియు మన్ను గలసిపోయెను, అన్న మాట్లాడరా, అప్పా మాట్లాడరా, నాతండ్రి పలుక వేమిరా, నన్నుఁ గూడఁ దోడు కొనిపోరా, ఒకపోడిమియుఁ గానకపోయితివి గదరా అనియును; ఆపిత్రాదులు బహువిధముగా దుఃఖపడుచుండఁగా నప్పుడు విచారించుటకు వచ్చినవారు అమ్మా మీ రెందుకు దుఃఖపడుచున్నారు. ఈదుఃఖపడుట వలన పోయినవారు రాబోరు, దుఃఖమును మానుడని యాశ్వాసించు నపుడు అయ్యా! యేడుగురు చిన్నవారిని యేటిలో కలిపితిని. ఒకముహూర్తముననే పోయిరి. ఈదుఃఖమును నహింపలేను. మమ్ము దేవుఁడు శోధించెను. మావారలందఱు నాకన్న దుఃఖమును పొందియున్నారు గనుక మేనుండఱము నొకతేపనే విషముఁ బుచ్చుకొని చితిమీఁదఁ బండుకొనెదము. ఈదుఃఖమును తరించుటకు సంతకన్న వేరుగతి లేదని మొత్తుకొని మొత్తుకొని యేడ్చుచున్నారు. ఇంతమాత్రమే కాదు. విద్వాంసుఁడైన వాఁడు తనభార్య చచ్చిపోయినపుడు తనవారినిజూచి, అయ్యా నాప్రాణ పదమైన పెండ్లాము పోయెను. ఈదుఃఖమును నహింప నాకు వశము గాదు. లోకములోని యిల్లాండ్రవలెఁ గాదు. మహాపతివ్రత. మిగుల సుగుణములు గలది. అయ్యో ప్రాణనాయకీ! మాడలాడవేమీ. నాకు దిక్కెవ్వరే. ప్రాణపదమైన నన్నెడఁబాసి యుండలేనుగదవే. వేళ తప్పక నన్నాదరించి అన్నముఁ బెట్టువా రెవ్వరే. నీసుగుణములు వర్ణింప వశముగాదు కదవే. నేనును నీవెంట వచ్చెదనే యని యేడ్చుచున్నాఁడు. కాబట్టి యీ చెప్పినవి యెటుల నున్న వనిన; మీమామ మొదలైన వారు వచ్చియుండిరిగదా వారు పోయిరా యని యొక్కడడిగితే అందుకు మరియొక్కఁడు మాతో చెప్పకయే కట్టుకొనునట్టి బట్టలతో విడిచి పెట్టి పోయినట్లున్న దని చెప్పినట్లున్నది. కాబట్టి దృష్టాంతమం దా

మామ మొదలయినవారల కెటువలె నర్థమో అటువలెనే ఈ స్థూల శరీరమును విడిచిపెట్టి కర్మానుసారముగా లోకాంతరమునకు పోయిన వారే పిత్రాదిశబ్దముల కర్థము గాని వెల్లిపోకమును పిక్కడ నుండెడి స్థూలశరీర మా పిత్రాదిశబ్దముల కర్థము కాదు గనుక అటుల చెప్పఁ గూడదు. అటుల చెప్పినచో దోషతులు విడిచిపెట్టి పోయిన మామ మొదలయినవారు ఆ దోషతులు పెట్టిపోకమునుపు ఆ దోషతులే కావలెను. ఇంతమాత్రమే కాదు. ఒకగృహమాదుండి వెడలిన పురుషుడు ఆ గృహమునందుండి వెడలకమునుపు గృహమే కావలయును. అట్లు కాలేదు గనుక దోషతులు మొదలయినవానితోఁ గూడుకొనియుండెడి మామ మొదలయినవారు ఆ దోషతులు గృహము నెటువలె కారో అటువలెనే పిత్రాదులు స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనియున్నప్పటికిని కూడియుండకున్నప్పటికిని ఆ పిత్రాదిశబ్దములకు స్థూలశరీరమును విడిచి పెట్టిపోయినవారే అర్థముగాని స్థూలశరీరము అర్థముకాదు. ఏ పిత్రాది శబ్దములు మరణమునకు మునుపు స్థూలశరీరమున కర్థమని యెంచుకొని ఆ శరీరముఁగూర్చి యొక యుదాసీనత చేసినప్పటికిని అట్టివానికి అనేక నరకములు సంప్రాప్తము లగునని శాస్త్రము చెప్పుచున్నదో ఆ శరీర మునే పుత్రాదులు కాలవేయుచున్నారు. ఆ పిత్రాదిశబ్దములకు స్థూల శరీరమే అర్థమైనట్లయితే ఆ శరీరములను కాలవేసిన పుత్రాదులకు పితృ హత్యాదిదోషములు రావలెను. ఆ దోషములు వచ్చునెడల నా పుత్రాదుల కనంతకోటి నరకములును గలుగవలెను. ఇదియెగాక లోకు లా పిత్రాదిదేహంబులను దహించినవారిని పితృహత్యాపరులు మాతృ హత్యాపరులు అని దూషించి వారితో మాటలాడకయుండవలయును. అటుల గానము గనుకను వారలకు పిత్రాదిదేహములను కాలవేసి నందున నరకాదులు సంప్రాప్తమగునని శాస్త్రంబులయందు లేదు గను కను ఈ స్థూలశరీర మా పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థంబు గాదు గనుకను, ఏ శరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థంబని యెంచి నకలోపచారంబులచేతను బూజించుచున్నారో ఆ శరీరంబులను మరణాంతరంబున దహింపక పోయిరేని ఆ పుత్రాదులకు ప్రత్యవాయదోషంబును శాస్త్రంబుల యందు విధించియున్నది గనుక ఆ పిత్రాదులకు దహనాదిక్రియలు చేసి స్థూలశరీరంబునందుండి లోకాంతరంబునకు వెల్లిన పిత్రాదులకు ప్రేతత్వ

విమోచనరూపమయిన యతిశయత్వంబును ఆ శరీరంబులను దహింపఁ జేసిన పుత్రాదులకు ప్రత్యవాయదోషము లేదనియు శాస్త్రంబుల యందు విధించియున్నది. కనుకను పట్టణంబునం దుండిన రాజు బైట వెల్లెనేని ఆ పట్టణంబున కేకీడును రాకుండునటుల వాని భృత్యు లెటుల కాపాడుచుందురో, ఆ భృత్యు లటులఁ గాపాడకున్న రాజు వారినెటుల శిక్షించుచున్నాఁడో అటులనే చచ్చిపడియుండెడి పిత్రాదిశరీరంబులకు పుత్రాదులును సంస్కారాదులు చేసిరేని యా పిత్రాదుల కతిశయత్వంబును దహించినవారలకు ప్రత్యవాయదోషరాహిత్యంబును కలుగునని తెలుసుకొనఁదగినది.

మఱియును లోకములోని జనులు చచ్చియుండెడి పిత్రాదిశరీరంబులను సంస్కరించిన పుత్రాదులకు వీరు పిత్రాదులకు మంచి గతిని సంపాదించిరని కొనియాడుచున్నారు. సంస్కారాదులు చేయనివారిని దూషించుచున్నారు. కాబట్టి ఆ పిత్రాదిశబ్దంబులకు నీ స్థూలశరీరంబు నందుండి వెడలి లోకాంతరంబునకుఁ బోయినవారే అర్థమని తోచుచున్నది. అటుగాకపోయినపక్షమందు ఈ స్థూలశరీరమునే పిత్రాదులని యెంచి యెల్లరును శుశ్రూష చేయుటకు కారణమేమియనిన; ఈ స్థూల శరీరముం దుండెడివానికి ప్రీతికొఱకు శుశ్రూష చేయుచున్నారు గాని స్థూలశరీరమునకు ప్రీతికొఱకుఁ గాదు. అది యెటు లనఁగా; నగరులో రాజుండఁగా నతనికి ప్రీతికొఱకు మేలుకట్టు మొదలైన యలంకారము లెటుల చేయుచున్నారో, ఆ నగరుకు ప్రీతికొఱకు నెటువలెఁజేయలేదో అటువలెనే స్థూలశరీరంబునకు శుశ్రూష చేసెడివారు మోహమువలన నా శరీరములే పిత్రాదిశబ్దముల కర్థమని యెంచుకొని యున్నప్పటికిని, ఆ స్థూలశరీరమున నుండెడివారిని ప్రీతికొఱకే శుశ్రూష చేయుచున్నారు గనుక ఆ స్థూలశరీరంబులయం దుండెడివాఁడే పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థము.

ఇంతమాత్రమే కాదు. లోకమందు గ్రామాంతరమునకుఁ బోయిన వాని దోషతులు దొంగలు దోచుకొనిపోయిరేని వాని పుత్రాదు లామాట వినినవారై వేరు దోషతు లిచ్చి పంపునటుల లోకాంతరము నకు పోయిన పిత్రాదులు నగునై పోవుచున్నారు. వారలకు నగ్న

ప్రచ్ఛాదనార్థంబుగా నిక్కడ బ్రాహ్మణునికి వస్తుమిచ్చినచో, ఆ వస్తుము వారికి చెందుచున్నదని శాస్త్రంబులు చెప్పగా విని వారియొక్క పుత్రులు ఇక్కడ బ్రాహ్మణునికి వస్త్ర మిచ్చుచున్నారు. ఇందుచేతను ఈ స్థూలశరీరము పితృదిశబ్దములకు అర్థము కాదని తోచుచున్నది. ఇంతే కాదు. మడిలో పనిచేసెడివాఁ డెండచేతఁ గొట్టువడి దాహతాపదుల చేత బాధపడుచున్నాఁడని విని గృహమం దుండెడివాఁడు వానికి అన్న పానీయాదులను కొనిపోయినటుల చచ్చి లోకాంతరమును పొందిన పిత్రాదులకు ఆశలిదప్పు లిక్కడ నిచ్చెడి పిండతిలోదకములచేత పోవునని శాస్త్రములచేత విని వారలయొక్క పుత్రాదులు వారలకు పిండ తిలోదకంబుల నిచ్చుచున్నారు. మఱియు దేశాంతరము పోవలెనని పరస్థానము చేసినవానికి నింటివారు కట్టువంటకము నిచ్చిపంపునటుల చచ్చి లోకాంతరమున కుపవాసులయి పోవునట్టి పిత్రాదుల కిక్కడ స్వర్గపాథేయంబు నిచ్చిరేని వారి యాశలి పోవునని శాస్త్రముఖంబున విని వారలయొక్క పుత్రాదులు స్వర్గపాథేయంబు నిచ్చుచున్నారు. ఇంతియెగాక పొరుగుారికి పోవుటకై యనుపబడి పోయిన పురుషుఁడు ఏటివెల్లువ వచ్చినం బోవఁజాలక యేటిగట్టున నున్నాఁడని విని యింట నుండెడివా రొక తెప్పఁ బంపినటువలె చచ్చి లోకాంతరంబు నొందిన పిత్రాదులకు స్వర్గప్రాప్తి కలుగుట కాటంకముగా వైతరణి యను నది యొకటి ఉన్నదని శాస్త్రముచే విని వారు దాటిపోవుటకై వారి యొక్క పుత్రాదు లిక్కడ వైతరణిగోదానంబు నిచ్చుచున్నారు. ఉండియుఁ జచ్చి లోకాంతరవాసులయిన పిత్రాదులనుగూర్చి వారు చచ్చినది మొదలు సంవత్సరపర్యంతంబు ప్రతిమాసంబున మాసికంబును తరువాత వారివారిపుత్రాదు లెంతకాలము జీవించియుందురో అంత పర్యంతంబును ప్రతिसంవత్సరంబును వారలనుద్దేశించి శ్రాద్ధంబులును మధ్యేమధ్యే అష్టకాదిశ్రాద్ధంబులును పుణ్యక్షేత్రంబులయందు తీర్థశ్రాద్ధాదులును చేయుచున్నారు. కాబట్టి ఈచెప్పబడిన దృష్టాంతములచేతను, ఈ స్థూలశరీరము పితృదిశబ్దంబుల కర్థంబు గాదని స్పష్టముగాఁ దోచుచున్నది. అటువలెగాక భిన్నమైపోయిన స్థూలశరీరమే పితృది శబ్దంబుల కర్థమనుట కూడదు. ఈ స్థూలశరీరంబునందుండి లోకాంతర గమనంబు పొందినవారే ఆ పితృదిశబ్దంబుల కర్థమనుట కూడును.

కాబట్టి ఈ స్థూలశరీరము పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థంబు కాదు. ఈ చెప్పిన యుక్తులచేత నీ స్థూలశరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థము గాకపోయినను, ఇందుచేత నూత్నశరీరసిద్ధి కలిగెనా? యనిన; కలిగెను.

అది యెటు లనిన; ఈ స్థూలశరీరమును విడిచి లోకాంతరగమనంబు నొందునది యేదియో అదియే నూత్నశరీరంబు. ఇటువలెఁ జెప్పునపుడు ఆపిత్రాదిశబ్దంబులకు ఈనూత్నశరీరమే అర్థమనిచెప్పినట్లాయెను గదా యనిన; అటులఁ గాదు. పిత్రాదిశబ్దంబులకు నూత్నశరీరద్వారా చేతన మని యర్థము. నూత్నశరీరముచేతఁగదా పిత్రాదిశబ్దంబులకు చేతన మను నర్థంబు సిద్ధించె. అచేతనమయిన నూత్నశరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబుల కెటువలె నర్థమౌ ననిన; చేతన మనఁగా ఆత్మ. ఆ యాత్మ యాకాశమువలె వ్యాపకుఁడు గాన నితనికి లోకాంతరగమనాగమనములు కూడదు. నిరవయవుఁడు గనుక కర్తాదినంస్కారాశ్రయత్వము కూడదు. కర్తాదినంస్కారాశ్రయము నంగీకరింపకపోయినచో కృతనాశకృతాభ్యాగమాదిదోషంబులు వచ్చుచున్నవి. కాబట్టి కర్తాదిసంస్కారంబున కాశ్రయంబయిన నూత్నశరీరమే, లోకాంతరగమనంబు నొందునది యని యంగీకరింపవలెను. అట్లయితే చావుపుట్టువులును లోకాంతరగమనాగమనంబులును పుణ్యపాపంబులును చేతన కర్తంబులై యెట్లు తోచుచున్నవనిన; వ్యాపకుఁడైన ఆత్మ నూత్నశరీరంబునకు పదియాటవ యవయవమై అంతఃకరణంబునందలి ప్రతిబింబద్వారా ఆ నూత్నశరీరంబుతోడ నధ్యాన వచ్చినందున నగ్నితోడితాదాత్మ్యంబువలన నయఃపిండం బెటులఁ దోచుచున్నదో యటుల నీ నూత్నశరీరంబుతోడి తాదాత్మ్యంబువలన స్థూలశరీరంబును మోహంబుననే చేతనంబుచందంబునఁ దోచుచున్నది కాన చావుపుట్టువులు మొదలయిన ధర్మంబులు మోహముచేత నధర్మంబులచందంబునఁ దోచుచున్నవి గనుక స్థూలనూత్న కారణశరీరంబులును అంతఃకరణంబునందలి ఆత్మ ప్రతిబింబంబును వీనికి అధిష్ఠానభూతం బయిన చేతన్యంబును గూడి మోహముచేత పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థమై తోచుచున్నది. విచారించునపుడు వానివానికి వాచకంబులయిన శబ్దంబులవలనఁ జెప్పఁబడియెను గనుక వీనిలోపల నొకటియును అర్థమని తోచలేదు. జన్మమరణంబు లీ స్థూలశరీరంబునకే యని ప్రత్యక్షంబుగఁ గను

పడుచున్నది. కనుక ద్రష్టయై నిత్యుడై వ్యాపకుడై చైతన్యస్వరూపుఁడయిన యాత్మకే చెప్పిన ధర్మంబులలో నొకటియును లేదని తోచుచున్నది. ఇట్టిస్వరూపముగల ఆత్మకు మోహముచేత వచ్చిన జీవత్వంబున లోకాంతరగమనాగమనంబులును పిత్రాదిశబ్దవాచ్యత్వంబును దేనియందు నథ్యాసద్వారా వచ్చినదియో అదియే స్థూలశరీరవృత్తి రిక్తమయిన సూక్ష్మశరీర మని యెఱుఁగఁదగినది.

మఱియును యుక్త్యంతరముచేతను స్థూలశరీరముకంటె సూక్ష్మశరీరంబు భిన్నం బని తోచుచున్నది. ఆయుక్త్యంతరం బెయ్యదియనిన ; విచిత్రంబులయి నానావిధంబులగు వ్యాపారంబులు దేనివలనఁజేయఁబడుచున్నవియో అదియే సూక్ష్మశరీరంబు. ఈవ్యాపారంబులన్నియు స్థూలశరీరమువలననే చేయఁబడుచున్న వని చెప్పుద మనిన; ప్రేతశరీరంబువలననుం జేయఁబడవలయు. అట్లు గానము గనుక స్థూలశరీరంబునకంటె నన్యమగు సూక్ష్మశరీరముచేతనే చేయఁబడినట్లు తోచుచున్నది. ఇటుల చెప్పవలసినదేమి? ఆత్మ తానే నకలకర్తంబులను జేయుచున్నాఁడని చెప్పుదమనిన; ఆయాత్మ వ్యాపకుఁడయియున్నాఁడు గనుక ఆకాళాదులయం దుండెడి ఆత్మయు నటువలె చేయవలయును. చేయలేదు గనుక ఆత్మ కర్తముచేయుచున్నాఁడని చెప్పఁగూడదు. ఆకాళాదులయం దుండునట్టి యాత్మ కర్తము నేయకున్నను స్థూలశరీరముతోఁగూడుకొనియుండెడి ఆత్మ కర్తము చేయుచున్నాఁడని చెప్పుద మనిన; ప్రేతశరీరముతోఁ గూడుకొనిన యాత్మయును కర్తము చేయవలెను. అటుల చేయలేదు గనుక స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనిన ఆత్మ కర్తలను జేయుచున్నాఁడని చెప్పఁగూడదు. అయితే ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరము గదా కర్తంబులఁ జేయుచున్నదని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పునపుడు వ్యాపకుఁడయిన ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి ప్రేతశరీరము వలననుం గర్తం బొనర్పఁబడవలయును. అటు లొనర్పఁబడుట లేదు గనుక ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరంబు కర్తమొనర్చుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. ఇటుల విచారింపఁగా స్థూలశరీరంబు కర్తనీయుట లేదు. సద్రూపుడైన కేవలమైన ఆత్మయును స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మయును ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరంబును కర్తము నేయుట గానము. ఇట్లున్నప్పటికిని



చిత్రంబులయి నానావిధములయిన కర్తృంబులు చేయఁబడుట కనుపడుచున్నది. ఇవియన్నియు దేనివలనఁ జేయఁబడుచున్నవియో అదియే నూత్నశరీరము. సద్రావుఁడైన ఆత్మ వ్యాపకుఁడైన నిరవయవుఁడైన నిర్వికారుఁడైన అద్వితీయుఁడైన యున్నాఁడు గనుక దేనితోడనుఁ గూడియుండలేదు. ఆయాత్మకంఁటె నన్యమైన వస్తువు లేదు. కాబట్టి మఱియొకటియు నాత్మతోఁ గూడుకొనియుండలేదు. సకలకర్తృలును కారకసాపేక్షంబులై యుండినను ఆత్మ యొక కర్తృ యేనియుం జేయకుండినను, ఆత్మయం దనాదియై అవిద్య యను నజ్ఞానంబు కల్పితంబయి యుండుట చేత, దానివలనఁ గల్పింపఁబడిన అపంచీకృత పంచమహాభూతద్వారా కల్పితంబయి ఆత్మ సత్త్వవలన సత్త్వవలెఁ దోఁచెడి నూత్నశరీరంబు స్థూలశరీరంబును గూడుకొని సమస్తకర్తృంబులను జేయుచున్నది. అటుల చెప్పటచేత నూత్నశరీరము స్థూలశరీరమువలె ప్రత్యక్షముగఁ గనఁబడక స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొని కర్తృమును చేసినప్పటికిని, ఆ కర్తృము నూత్నశరీరముచేతనే చేయఁబడుచున్నదని అర్థమగుచున్నది.

నూత్నశరీరము స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొని కర్తృలు చేసినప్పటికిని, నూత్నశరీరముచేతనే చేయఁబడుచున్నదని యెటు లెఱుంగవచ్చు ననిన; నూత్నశరీరము నూత్నమే. కాబట్టి స్థూలమువలెఁ దోఁచలేదు. లోకంబునం దేవస్తువు కర్తృంబునకుఁ గర్తగా నున్నదో ఆవస్తువు మఱియొక దాని నాశ్రయించుకొని కర్తృము చేయుచున్నది గాన ఆ కర్తృమును చేసినను నేవస్తువు నాశ్రయించుకొని చేయుచున్నదో, ఆశ్రయమయిన దానిచేతనే చేయఁబడినట్లు అజ్ఞానులకు తోచుచున్నది గనుక అటులే నూత్నశరీరము స్థూలశరీరము నాశ్రయించుకొని సకల కర్తృములను చేసినప్పటికిని ఆ కర్తృలన్నియు నాశ్రితమైన నూత్నశరీరము యొక్క కర్తృలే యని యీకర్తృద్వారా స్థూలశరీరమువలెనే నూత్నశరీరమును యీస్థూలశరీరముకంఁటె భిన్నముగ విచారించునట్టి పురుషునికిఁ దోచును. నాచక్షుస్సు నాశ్రోత్రము నావాక్కు నాప్రాణము నాయంతఃకరణము నాబుద్ధి అనెడి యనుభవముచేతను స్థూలశరీరముకంఁటె భిన్నముగ నూత్నశరీర మొకటి తోచుచున్నది. ఇటుల కార్యములయిన స్థూలశరీరంబువలన వీనికి కారణంబయిన ఆత్మకు జీవత్వేష్వరత్వజగత్కారణత్వంబులయందు ఉపాధియైన అవయవములచేత నని

ర్వచనీయమై ప్రకృతి యనియు మాయయనియు నవిద్యయనియుఁ జెప్పఁబడిన కారణశరీర మొకటికలదని శ్రుత్యాదులచేతఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఇంతేకాదు; నేను అజ్ఞుఁడను, జఞుఁడను, ఏమియు నెఱుంగనివాఁడ ననెడి అనుభవమువలన ఉన్నాఁడు గనుక సద్రూపుఁడనియును కారణశరీర మొకటి కలదనియును తోచుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగా సమస్తప్రాణులకును మూఁడుశరీరములయొక్క కూడిక గలిగియున్నప్పటికిని ఆకాశమువలె నా శరీరములతోడను గూడనివాఁడై కాలత్రయమందు నున్నాఁడు గాన సద్రూపుఁడై సమష్టి వ్యప్తిరూపమై శరీరత్రయాత్మకమయిన ప్రపంచనిష్ఠపదార్థములలో నే పదార్థముచేతనుం దెలియఁబడక తానాపదార్థముల నెఱుంగుచున్నాఁడు గనుక చిద్రూపుఁడై పరమప్రేమాస్పదుఁడగుటవలన నానందరూపుఁడై తోచుచున్నాఁడు. ఇటువంటి ఆత్మ నేనని ముముక్షువు లెఱుంగఁదగినది. కార్యమైన శరీరత్రయంబును కారణమైనపృథివ్యాదులును ప్రత్యక్షముగఁ దోచుచుండఁగా శ్రుత్యాదులచేతఁ జెప్పఁబడిన అద్వితీయత్వ పరిపూర్ణత్వము లాత్మ కెటుల కూడు ననిన; సమష్టివ్యప్తిత్వకమయిన శరీరత్రయమనెడి ప్రపంచ మా యాత్మయం దారోపితమై యున్నది. కనుక రజ్జ్యాదులయం దారోపింపఁబడిన సర్పాదులకు రజ్జుమాత్రస్వరూప మెటువలెనో అటుల ఆత్మయం దారోపితమైన ప్రపంచమునకు ఆత్మ వివాగా వస్త్యంతరంబు లేదు గాన ఆత్మకు సద్వితీయత్వాపాదకమైన వస్త్యంతరము లేదు. కాఁబట్టి ఆత్మయద్వితీయుఁడనుటకు సందేహము లేదు. ఎప్పుడు ఆత్మకు అద్వితీయత్వము సిద్ధించెనో అప్పుడే పరిపూర్ణత్వంబును సిద్ధించెను. అదెటులనిన; ఆత్మకు భ్రాంతిచేత పరిచ్ఛిన్నముల వలెనే తోచెడి దేశకాలవస్తువు లాత్మ వ్యతిరిక్తముగా లేకపోయెను. కనుక త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యస్వరూపమైన పరిపూర్ణత్వము సిద్ధించెను. ఇటువంటి ఆత్మ నేనని ముముక్షువు లెఱుంగవచ్చును. ఈ ప్రకారముగ నెవ్వఁడెఱుంగుచున్నాఁడో వానికి కాలత్రయమందును ప్రపంచములేదు. అయినప్పటికిని ప్రారబ్ధ మెంతపర్యంత మున్నదో, అంతపర్యంతంబును ఈ దేహేంద్రియాదిప్రపంచము మిథ్యాభూతమై తోచవచ్చును. అటువలె దోచినందున జీవన్ముక్తికి మిథ్యాభూతమై ఆభాసరూపమైన సుఖదుఃఖ ప్రతీతిచేత బాధ లేదు. మిథ్య యనఁగా నెయ్యది యనిన;

రజ్జుసర్పాదులవలె స్వాధిష్ఠానాజ్ఞానముచేత బాధింపబడునది యనియు  
స్వప్నమనోరాజ్యములవలె చూచుచుండగానే నశించిపోవునదియనియు  
మరుమరీచికాజలములవలె ననిర్వచనీయమనియు దగ్ధపటాదులవలెనత్త  
రహితమై తోచునదియనియు శాస్త్రమందుఁ జెప్పబడిన మిథ్యాత్వ  
లక్షణ మీ సమప్తిన్యష్టాత్మకమైన దేహేంద్రియాదిప్రపంచమం  
దున్నది గనుక పరమార్థస్వరూపుడైన ఆత్మయే పరతత్త్వము. ఆత్మ  
కంటె భిన్నమునలె భ్రాంతిచేతఁ దోచెడి జగత్తు మిథ్యయని నిశ్చయిం  
చుటకు సంక్షేపము లేదు. ఎవ్వఁడేనియు శాస్త్రోక్తసాధనసంపత్తికలిగి  
పరమార్థాద్వితీయ పరిపూర్ణసచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ నేను,  
నన్ను వినాగా జగత్తు లేదని తోచెనేనియు నీ మిథ్యాభూతమయిన  
జగత్తుచేతను నాకు శరీరము లేదని సంశయభాననావిపరీతభావనలులేక  
యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే జీవన్ముక్తుఁడు, విద్వాంసుఁడు, సకల  
శాస్త్రవేది, సమస్తమైనవారలకును బూజ్యుఁడునని శాస్త్రసిద్ధాంతము.  
ఈ యర్థమందు సంశయము లేదు.

ఇది పంచదశవర్ణకము.

## షోడశవర్ణకము

తాపత్రయనిరూపణము

తాపత్రయముయొక్కస్వరూపము నిరూపింపుచున్నారము. తాప  
త్రయమనఁగా, ఆధ్యాత్మికతాపమనియు, ఆధిభౌతికతాపమనియు, ఆధి  
దైవికతాపమనియు మూఁడువిధములు. అందు శరీరము నధిష్ఠించివచ్చు  
నట్టి క్షయరోగము శీతజ్వరము సన్నిపాతము తలనొప్పి కడుపునొప్పి  
మొదలయిన రోగములచేత వచ్చెడి దుఃఖమునకు ఆధ్యాత్మికతాపమని  
పేరు. ఇట ఆత్మయన శరీరమని తెలియవలెను. పశువులు, ఏనుఁగులు,  
గుఱ్ఱములు, పెద్దపులులు, సర్పములు, వృశ్చికములు, మశకములు,  
మక్షికములు, మత్తుణములు మొదలయిన జంతువులవలన వచ్చెడి  
దుఃఖమునకు ఆధిభౌతికతాప మని పేరు. మంచు, ఎండ, జలము,  
వర్షము, పిడుగు, వాయువు, గుడి, గోవురములు, ప్రాకారమంటపములు  
మొదలైన అచేతనములవలన దైవవశమున వచ్చెడి దుఃఖమునకు ఆధి

దైవికతాప మని వేరు. ఈతాపత్రయములయొక్క స్వరూప మిట్టి దని తెలిసి ఈ తాపత్రయము శరీరంబునకును, దేహేంద్రియాదులకును గాని వీనికి సాక్షియైన నాకు (ఆత్మకు) లే దని యెవఁ డెఱుఁగు చున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది షోడశవర్ణకము.

## సప్తదశవర్ణకము

— ప్రతిబంధత్రయనిరూపణము —

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన ప్రతిబంధత్రయంబును, వానికి నివృత్తియును నిరూపించుచున్నారము. ప్రతిబంధము-భూతప్రతిబంధ మనియు, వర్తమానప్రతిబంధమనియు, భావిప్రతిబంధమనియు మూఁడు విధంబులు. అందు భూతప్రతిబంధలక్షణం బెట్టి దనిన; బహుకుటుంబి యగు బ్రాహ్మణుఁ డొకఁడు జీవనార్థమై యొక యెనుమును సంపాదించి దానివలనఁ గలిగిన పాలు పెరుగు నెయ్యి విక్రయపెట్టి ఆ ద్రవ్యముచేత పుత్రకళత్రాదులను రక్షించుచు, ఎనుమును కనవు ప్రత్తిగింజలు మొదలైనవానివలన తుష్టిగా మేపుచు తదేకనిష్ఠుఁడై యుండఁగా కొంతకాలం బునకు కర్తవ్యశంబువలన నతనిపుత్రకళత్రాదులు నశించిరి. ఎనుమునుం జచ్చెను. అప్పు డతం డేకాంగియై సంసారము సత్య మని నమ్మి బహు శ్రమలు పడితిని. ఇప్పుడది స్వప్నంబువలె నసత్యంబయ్యె. సంసారాపేక్ష కలిగినవానికన్న మూర్ఖుం డొరుం డెవ్వండును గాఁడు. అని వానికి సంసారమునందు తుచ్ఛత్వబుద్ధి పుట్టి విరాగియై సన్యసించి నద్గురు సాన్నిధ్యంబు సంపాదించుకొని శ్రవణాదులను చేసెను. అంత నొక సమయంబున గురువు లతనిఁ జేరఁబిలిచి నీవు బహుదినంబులనుండి శ్రవణాదులను చేసితివే కృతకృత్యత నీకుం దోచియున్నదా? యనిన; మఱేమియుఁ గాన. పూర్వాశ్రమంబునం దొకయెనుము గలిగి యుం డెను. ఆ యెనుము నాఁడే మృతమై పోయెను. అయినప్పటికిని శ్రవణ మనననిదిధ్యాననకాలంబులయందును ఆ యెనుమే సాక్షాత్కారమయి యున్నది యని యథార్థంబుగా విజ్ఞాపనము చేసెను. అంతట గురువు

లిది భూతప్రతిబంధ మని నిశ్చయించి దానిం బో నడచుటకై ఆ యెనుమునందలి స్నేహంబు ననుసరించి తత్త్వము నుపదేశించిరి.

అది యెటువలె ననిన; గురువులు శిష్యునిఁ జూచి నీకు సాక్షాత్కారమైన యెనుము అస్తి భాతి ప్రియనామరూపము లనెడివానిలో తుది రెం డవయవములను త్రోచి అస్తి భాతి ప్రియములను నేనని చింతింపుమని యుపదేశించిరి. ఆయుపదేశప్రకార మతఁడు చింతించుచు రాగా ఆనామరూపములు తోచక సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ నే ననే నిశ్చయము తోచి కృతకృత్యుఁ డాయెను. ఇది లోకమందు ప్రసిద్ధము. విద్యారణ్యాస్వాములవారు ప్రతిబంధత్రయంబును దానికి నివృత్తిని పంచదశ ప్రకరణమందు ఈ ప్రకారముగానే నిరూపించి నారు. వర్తమానప్రతిబంధము - విషయానక్తిలక్షణము, ప్రజ్ఞామాం ద్యము, కుతర్కము, విపర్యయదురాగ్రహము అని నాలుగువిధంబులు. అందు విషయానక్తిలక్షణం బనఁగా; విషయంబులయందు గాఢమయిన ఆనక్తి కలిగియుండుట. ప్రజ్ఞామాంద్య మనఁగా; గురువులు చెప్పిన యర్థము బుద్ధియం దెక్కకపోవుట. కుతర్కమనఁగా; గురువులానతిచ్చిన అర్థంబునకు విపరీతార్థంబు తోచుట. విపర్యయదురాగ్రహ మనఁగా; నేను శ్రోత్రియుఁడను, పండితుఁడను, విరక్తుఁడ నని దేహేంద్రియాదుల యం దాత్మత్వబుద్ధి కలుగుట. ఇవి నాలుగును వర్తమానప్రతిబంధము లనఁబడును. వీనికి నివృత్తి యెటులనిన; శమదమోపరతితితిక్షలవలన విషయానక్తిలక్షణంబును, పునఃపునః శ్రవణము చేయుటవలన ప్రజ్ఞా మాంద్యంబును, మననమువలనకుతర్కంబును, నిదిధ్యాసనమువలన విప ర్యాసదురాగ్రహంబును పోవును. ఈప్రకారంబున ప్రతిబంధంబునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా ముముక్షువులయినవారికి తానే ఆత్మస్వరూప మను నిశ్చయంబు బుద్ధియందు కలుగును. ఆగామిప్రతిబంధంబు పాప కర్తృంబువలన నెపుడు వచ్చుటయును తెలియఁబడక వచ్చునట్టిది. దాని నెటువలె నెఱుంగ నగు ననిన; ఉపస్థితమయిన పాపకర్తృంబు ముముక్షు వున కొకవిధంబునందు గాఢమయి దయారూపమయిన యానక్తి పుట్టించునది భావిప్రతిబంధ మని తెలియవలెను. ముముక్షువైనవాఁ డయ్యానక్తిని భావిప్రతిబంధ మని తెలియఁజాలక అకర్తయు ననంగుఁడు నైన నన్ను ఈ యానక్తి యేమి నేయఁగల దని దానికి అనడ్డనేయ

కున్నట్టయితే అవి వానికి కొన్ని జన్మంబుల నీయక పోదు. ఆ భావిప్రతిబంధంబు జన్మంబుల నిచ్చు ననుటకు ప్రమాణం బేమి యనిన; వాసుదేవుల కొక జన్మంబు గలిగెననియు, భరతునకు మూడుజన్మంబులు గలిగెననియు. మఱికొందఱి కనేకజన్మంబులు గలిగెననియు శ్రుతి స్మృతిపురాణంబులయందుఁ జెప్పఁబడియున్నది. కాఁబట్టి ముముక్షువైనవాఁ డీచెప్పఁబడిన ప్రతిబంధత్రయంబును విచారించి ప్రతిబంధంబులు తన్నంటకుండునటుల తొలఁగఁజేసికొనవలయును. అట్లానర్పకున్న, వానికి కొన్ని జన్మంబులు కలుగుట సిద్ధంబు. సందేహంబు లేదు. ఈ ప్రతిబంధత్రయం బెవ్వని కేజన్మమందు నశించిపోవుచున్నదో, వాని కాజన్మమందు ముక్తి సిద్ధము.

ఇది సప్తదశవర్ణకము.

## అష్టాదశవర్ణకము

— షడ్విధలింగప్రమేయము —

లింగమనఁగా అంతరార్థము :—1. ఉపక్రమోపసంహారములు, 2. అభ్యాసము, 3. అపూర్వత్వము, 4. ఫలము, 5. అర్థవాదము, 6. ఉపపత్తి యనునాఱును తాత్పర్యనిర్ణయమునందు లింగములు.

1. ప్రపంచోత్పత్తికిఁ బూర్వము నామరూపరహితమై సత్తా మాత్రమగు పరబ్రహ్మముమాత్రమే యుండెను. అది అద్వితీయము అని ఉపక్రమించి, ఈ దృశ్యప్రపంచమంతయు ఆ యాత్మయే. అదియే సత్యము అని ఉపసంహరించుట ఉపక్రమోపసంహారము.

2. 'తత్త్వమసి' యను వాక్యమును తొమ్మిదిమా ధ్యచ్ఛరించి దాని నభ్యసించుట అభ్యాసము.

3. అఖండైకరసస్వరూపుఁడగు బ్రహ్మము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణ గోచరుఁడు కాఁడు అనెడి వివేకము అపూర్వత్వము.

4. అఖండైకరసానుభవము గలిగి ప్రార్థభోగానంతరము విదేహముక్తినిఁ బొందుట ఫలము.

5. ప్రకరణప్రతిపాద్యమగుదానివిషయమై ప్రశంసించుట అర్థవాదము.

6. మట్టివలనఁగలిగిన ఘటాదులు మట్టికంటె వేఱుకానియట్లు కారణమువలనఁ గలిగిన జగత్తు కారణముకంటె వేఱుకాదనెడి యుక్తి ఉపపత్తి.

లోకమందుఁగల శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాగమాభియుక్తవచనంబులు నీవే, ఆత్మ నీవే బ్రహ్మమని చెప్పినప్పటికిని గురువులు నీవే ఆత్మ, నీవే బ్రహ్మమని శ్రుతియుక్త్యనుభవంబులవలన బహుప్రకారంబులుగా నుపదేశించినప్పటికిని ఈశ్వరకటాక్షంబును పెద్దలకటాక్షంబును సంపాదించలేని పాపాత్మునియొక్క దుర్మార్గపుబుద్ధి సచ్చిదానందస్వరూపుఁడైన ఆత్మ నేనని గ్రహింపఁజాలక జడమైన దేహేంద్రియాదులే తానని పరిభ్రమించును. ఇందుకు దృష్టాంతమయిన కథ యొకటి కలదు. ఆకథ యెట్టులనిన; ఈలోకమందు ధర్మగుప్తుఁడనురా జొకఁడు కలఁడు. వాఁడు మిక్కిలి ధర్మంబు కలిగి సకల ప్రాణులను రక్షించుచుండ, కొంతకాలంబునకు వంచకుఁడును పాపాత్ముఁడు నైనభర్జు వను పేరుగలవాఁడొకఁడారాజునకు ప్రధానియై అధర్మంబులు మెండుగా నతనికి బోధింపసాగెను.

అది యెటులనఁగా—ఈ విద్వాంసులను చుట్టు కూర్చుండఁ బెట్టుకొని జీతములిచ్చుటవలన వీరు మనకుఁ గలుగఁజేసెడి లాభమేమి? సేనాపతులు సంప్రతులు వాఁటికావలివాండ్లు మొదలయిన ప్రజలకు విశేషంబుగ జీతము లియ్యనేల? కొంచెపుజీత బుదీసుకొని మనకుఁ బ్రీతి కరంబులైనపనులు నేయుచుండునట్టి నలుగురు సేవకుల నుంచుకొనినఁ జాలదా అని ఈరీతిగా నాయాసమయంబులయందు రాజునకు బోధించి సకలమైనవారిని జీవనంబు లేనివారినిగాఁజేసి యందఱికిని ద్వేషియై రాజు తనవాఁడై యుండఁగా నితరులవలనఁ బనియేమి యని గర్వించి యెట్టివారినైన నవమానించుచు నడ్డలేక మెలఁగుచుండఁగా నా పట్టణంబునందలిజనులందఱు నేకీభవించి వాని నెట్టులేనియు రాజసన్నిధిఁ జేరకుండునట్లు సర్పవలయునని నిశ్చయించుకొని యొకనాఁడు సంఘీభవించి రాజద్వారమందు నిలిచి వాఁడు రాజదర్శనమునకై వచ్చుచుండ, నెదురుగాఁ బోయి చుట్టుముట్టి బడియలతోఁ గొట్టి తఱిమిరి.

వాడును పౌరులవలన దెబ్బలు పడఁజాలక యాపట్టణంబును విడిచి పాటిపోయెను.

తర్వాత రాజు భర్జువు కొలువునకు రానికారణ మేమియనివిచారింపఁగా సన్నిధానమందున్నవారు వానికి జ్వరంబు వచ్చినందున రాలేదని విన్నవించిరి. ఆమాట విని రాజు వానికి మంచి ఔషధంబు లిచ్చి వ్యాధిరహితునిగాఁ జేయుం డని వైద్యుల కాజ్ఞాపించెను. వైద్యులు చెప్పినప్రకార మొనర్చుచున్నా మని చెప్పి మరునటిదినంబున రాజు సభకు వచ్చి యో రాజేంద్రా! భర్జువునకు సమస్తాషధంబులును నిచ్చి బహు శ్రమలు పడితిమిగాని వానికి కలిగియుండెడి దోషగుణంబులును జూడఁగా బ్రతుకు నని తోచలేదని చెప్పిరి. రాజు ఆమాట విని మిక్కిలి దుఃఖితుడై వానియింటికిఁ బోయి చూచి రావలయు నని ప్రయాణమయి పోవుచుండఁగా కొందఱు గ్రాహణ లారాజున కెదురుగ వచ్చి మీ కేలపోయెదరు. భర్జువు చచ్చినాఁడు, రాజ్యాధిపతులగు మీబోటివారు శవంబు నవలోకించిన రాజ్యంబునకు కీడు సంభవించును. తిరుగా నగరు ప్రవేశించుట మంచిది. రండని పిలుచుకొని వచ్చి భర్జువును గూర్చి దుఃఖించుచున్న రాజునకు తగినమాటలు చెప్పి దుఃఖంబుం దొలగించిరి. తర్వాత భర్జువు ఈవృత్తాంతంబు దెలిసికొని యాగ్రహించి యెవ్విధంబున నైన రాజసాన్నిధ్యంబు నొంది వీరి నండఱిం దగిన దండనంబులకు పాత్రులనుగాఁ జేయుదు ననుదీక్షవహించి తలవెండుకలు పెంచి రాజదర్శన మెప్పు డగునో యని యెదురుచూచుచుండెను.

ఇవిధంబునఁ గొంతకాలంబు గడిచెను. అంత నొకనాఁడు రాజు స్వారి తరలిపోవుచుండఁగా నామార్గమం దొకరావిప్రానిమిఁడ నెక్కి యెవరికిని కనుపడకుండ ఆకులనడుమ నొదిగియుండి రాజుచెట్టునమీ పంబునకు రాఁగా 'జయ విజయీ భవ' యని కూతలు పెట్టుచు నేను భర్జువును నన్నుమీసన్నిధికిఁ జేరకుండఁ జేయవలయు నని పురజను లందఱును సంకేతం బొనర్చికొని నన్నుఁ గొట్టితఱిమి మీకు దూరస్థునిగాఁ జేసిరి అని కూతలు పెట్ట నారంభించెను. అప్పుడు రాజు అశ్వత్థంబు మీఁదనున్న భర్జువునుజూచి యాశ్చర్యపడి దగ్గఱనున్న ఉద్యోగఘటను



చూడఁగానే వారు మహాప్రభూ! చచ్చిపోయిన భర్తవు బ్రహ్మరక్ష నైన  
యీరావిచెట్టుమీఁద చేరియున్నాఁడు. వానిదృష్టిమీపై ని సోకరాదు.  
ఇచట నిలువవలదు. పదండని వేగిరించుచు నయ్యవనిపాలకునికి వస్త్రం  
బులు కప్పి విభూతి నుదుటఁబెట్టి బాలాబగళాదిమహామంత్రంబులు  
జపించుచు భయహరంబు లగు మాటలవలన నతనిజడుపుఁ దీర్చుచు  
పట్టణంబునకుఁ దోడ్కొనిపోయిరి. తర్వాత కొందఱు భర్తవును చబుకు  
లతోఁ గొట్టి తఱిమిరి. ఆరాజు దోషరహితంబు లయిన చక్షుస్సుల  
వలన భర్తవును జూచినవాడయ్యెను సమీపమం దుండినవారియొక్క  
మాటలవలన భ్రమించి వానిని బ్రహ్మరక్ష నని యెటుల నిశ్చయించెనో  
అటులే శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాగమాభియుక్తవచనంబులు నీవే  
ఆత్మ, నీవే బ్రహ్మ మని చెప్పినప్పటికిని గురువులు బహువిధంబులుగా  
నుపదేశించినప్పటికిని ప్రతిబంధంబు గలవారు విఫలంబులయిన దేహేం  
ద్రియాదులే నే నని గ్రహించుచున్నారు. ఈయథంబు నెవ రెచ్చట  
నిరూపించి రనెన; సంక్షేపకాచార్యులవారు పురాణంబు లన్నియు  
శోధించి ఆపురాణార్థంబు సంక్షేపరూపంబుగ శారీరంబునందు నిరూ  
పించియున్నారు. ఆవాక్య మెయ్యది యనెన;

శ్లో. పురుషాపరాధవతీ నారీ ఘణినిరవద్యచక్షురుదయాపి యథా,  
విఫలాయ భర్తవిషయా భవతి శ్రుతిసంభవాపి తథాత్మ విదః.

ఇది అష్టాదశవర్ణకము.

## ఏకో న వింశ తివర్ణ క ము

— తార్కిక ప్రకరణము —

వేదాంతశాస్త్రవ్యతిరీక్తమయిన కావ్యనాటకశబ్దశాస్త్రతర్క  
శాస్త్రాదులను చదివినవారలును కేవలకర్మమై నవారలును ముముక్షు  
వును నానోపాయంబులను బన్ని బెనరు పుట్టించి చెరుతు రనుట  
దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. అది యెటు లనెన;  
ఈలోకంబునందు మండలేశ్వరుం డనురాజు గలఁ డతఁడు తన పురో  
హితునిఁ బిలిచి యజ్ఞము నేయు మని యాజ్ఞాపించి సకలపదార్థంబుల

నిచ్చెను. తరువాత పశువు దొరకక పశుపరీక్షకుఁడైన బ్రాహ్మణునిఁ బిలిచి కొంతద్రవ్య మిచ్చి పశువును విలిచి తెమ్మని వంపించెను. అటు తర్వాత ఆ బ్రాహ్మణుడు గ్రామాంతరంబునకుఁ బోయి పశువును తీసి కొని వచ్చుచుండఁగా సుంకముతీమువారు సుంక మిమ్మని యడ్డగించిన ఈ పశువు నగరికి పోవునది యని చెప్పఁగా వాండ్లు నగరికి వెఱచి సుంకంబు తీయక విడిచిరి. అంతట వక్కడనుండి బయలుదేరి పశువు తీసికొని వచ్చుచుండెను. అప్పుడు ఆ సుంకరులలో నొకఁడు మఱి యొకని చూచి వానిని భ్రమింపఁజేసి యుపాయముచే ఆ పశువును గ్రహింతమని చెప్పఁగా వాఁడు విని యీ యుపాయ మెటువంటిదనిన; నందుకు రెండవవాఁడు చెప్పుచున్నాఁడు.

మనము నలుగురముగాపోయి యీ పశువును గొనిపోవుచుండెడి మార్గమునకు నాలుగు ప్రక్కలయందుఁజేరి వానికి చిత్తవైకల్యంబు కలుగు నట్టి మాటలాడి పశువు నపహరింపవచ్చు నని చెప్పెను. అంతట నాయరువురును మఱియు నిద్దఱు మనుష్యులను సహాయముగాఁ బిలుచు కొనిపోయి యీ బ్రాహ్మణుడు పోవునట్టి త్రోవకు నాలుగుదిక్కుల యందును గనిపెట్టియుండిరి. బ్రాహ్మణుండును ఆ పశువును గట్టిన రజ్జువును చేతఁబట్టుకొని పోవుచుండెను. అప్పుడు మొదట నున్నవాఁడు అయ్యా! బ్రాహ్మణునికి కుక్కను పెంచుట యుచితమా? లేక పెంచి నప్పటికిని వెట్టికుక్కనా పెంచవలె; మంచికుక్క దొరకకపోయెనా? నీయొక్క అదృష్టము మంచిది కాకపోయిన నిదివరకే నిన్ను చంపదా? ఇది మనుష్యులను చంపును గనుక దూరముగాఁ బట్టుము. మాయొద్దకు తేవలదు. అని చెప్పి దానికి భయపడినవానివలెనే పరుగెత్తిపోవసాగెను. బ్రాహ్మణుడు వానిమాటలును వాఁడు పరుగెత్తుటయును జూచి వీఁడు వెట్టివాఁడుగా నున్నాఁడు. కాకుండిన ఈ పశువును చూచి యిటువలె చెప్పి పరుగెత్తునా యని వానిమాటలు నడ్డనేయకపోవుచుండెను మఱి కొంతదూరముపోగానే రెండవవాఁడును ఆ బ్రాహ్మణుంజూచి అదే ప్రకారము చెప్పెను. అప్పుడు బ్రాహ్మణుడు, వాఁడు చెప్పినట్టే వీఁడును జెప్పుచున్నాఁడు. వెట్టికుక్కను జూచి పశువని భ్రమసి తెచ్చితినేమో యని సంశయించి యది తన్ను చంపునేమో యని చేతిరజ్జువును పొడుగుగాఁ బట్టుకొని భయపడి తిరిగి తిరిగి చూచుచు పోవుచుండెను. మఱి

కొంతదూరము పోయినతర్వాత మూడవవాడు ఆ బ్రాహ్మణునిజూచి యో యయ్యా! వెట్టికుక్కను మాయొద్దకు తేవలదు. దూరముగాఁ బోవుని కూతలుపెట్టుచుఁ బాటిపోయెను. అంతట నా బ్రాహ్మణుడు దిగులుపడి మోసపోయి వెట్టికుక్కనుగొంటిని. దీని నిచ్చట విడిచిపెట్టి పోయితిరా, తన్ను దిగవిడిచిపోవుట తెలుసుకొని తరుముకొని వచ్చి చంపును. ఏమి నేయుదును. దీనిని విడుచుట కెయ్యది యుపాయం బని చింతించుచు మెల్లమెల్లగాఁ బోవుచుండఁగా నాలుగవవాడు అతనిం బిలిచి, పూర్వరీతిగానే చెప్పఁగా, నా బ్రాహ్మణుడు వానితో అయ్యా! యీ వెట్టికుక్కను విడుచుటకుఁ దగిన యుపాయము చెప్పి నన్ను కాపాడితివేని నీకు మిక్కిలి సుకృతంబు గలుగునని వేడుకొనెను. అందుకు వాడు నాకు నీసమీపంబునకు వచ్చుటకు భయమగుచున్నది. ఆ వెట్టికుక్కను వదలుటకుం దగినయుపాయంబును చెప్పెదను వినుము. ఇప్పుడు నీవు రజ్జువుతోడ దాని నొకచెట్టునొద్దకు తీసుకొనిపోయి చెట్టుకు రజ్జువుచేత మూడు చుట్లుచుట్టి ముడివేసి పాటిపోయితివేని అది నిన్ను తరుముకొని రాజాలక అక్కడనేయుండును. నీవు సౌఖ్యం బుగా ప్రాణంబులు కాపాడుకోవచ్చునని చెప్పెను. బ్రాహ్మణుఁ డందుకు సమ్మతించి, యా పశువు నొక్కవృక్షంబునకు కట్టివేసి నీవంటిపుణ్యాత్ము లెక్కడను లేరు. నాకు పోయినప్రాణంబును తెచ్చి యిచ్చితివి. దుర్మరణంబు దప్పెను. పోయి వచ్చెద దయయుంచు మని చెప్పి వానిం బొగడుచు పశువును కొనవలెననివచ్చి తిరిగి తల్లికడుపునఁ బుట్టినట్లాయెను. ఇంకమీఁద నిట్టిపెత్తనమునకు॥ బోరాదని తలఁచుచుఁ దన నివాసంబు నకుఁ బోయెను.

ఈప్రకారంబున వంచకులయిన యా సుంకరులు బ్రాహ్మణుడు ప్రత్యక్షంబుగఁ గొనిన పశువును గ్రహించుటకై యతనిబుద్ధిని యెటుల చెఱచిరో అటులే తార్కికులు శాబ్దికులు పౌరాణికులు కర్తవులు మొదలయినవారు ముముక్షువులయినవారిని గీతలు చదువుటవలనను, యోగీశ్వరుల సాంగత్యంబువలనను, ఉపనిషత్తులు చదువుటవలనను ఫల మేమి? నీకేమో పాపకర్త ముపస్థితమయియున్నది. నారదాదు లకుఁగూడ జ్ఞానము లేదని పురాణానులయందుఁ జెప్పఁబడియున్నది. ఏకజీవవత్సమువారు జ్ఞానము సర్వాత్మనాకూడదని చెప్పినారు. కలి

యుగమందు సన్యాసమే కూడదని శాస్త్రంబులయందుఁ జెప్పఁబడినది. వీరందఱును కూటికొఱకు సన్యసించినవారు. జ్ఞానమేది? అజ్ఞానమేది? మేము సకలశాస్త్రములును చదివి జ్ఞానముఁ గూడదని విచారించి కర్తములే చేయుచున్నారము. ముక్తి పొందవలె నను కోరిక గలిగియుండేనేని తర్కవ్యాకరణాదిశాస్త్రంబులు చదివి కావ్యనాటకాలంకారాదులయందు ప్రవీణత్వంబు సంపాదించుము. ఉపనిషత్తులు మొదలైనవానిని స్మరింపక జ్ఞానబోధ చేసెడివారు వంచకు లని యెంచుకొనుము. వారికి జ్ఞానము గలిగి గదా నీకు బోధింపవలెను. వారికే అమానిత్వాదిసాధనంబులు లేవు. క్షణమాత్రమైన నెండకు సహింపలేరు. జ్ఞానులని పేరు పెట్టుకొనియున్నారు గాని జ్ఞానలక్షణంబులైన స్థితప్రజ్ఞత్వాదు లొకటి యైన వారియందు లేదు. కోపతాపంబు లధికంబులైయున్నవి. ఒకశ్లోకంబునకు అర్థ మడిగితే చెప్పలేరు. వీరివంచకత్వంబునకు లోపడి లోకంబునం దనేకులు చెడిరి. నీవును చెడియెద వని నీయందుఁగల విశ్వాసము చేత నింతదూరము చెప్పితిమి. నీకు ముక్తి కావలెనను తలంపు గలిగి యుండేనేని సులభమైన మార్గంబును జెప్పెదము. మాకు రహస్యములైన మంత్రంబు లనేకంబులు తెలియును. వానియం దొకమంత్రంబు నుపదేశించెదము. ఆ మంత్రమును జపించుచు వచ్చితివేని, ఇహంబున సర్వాభీష్టములును గలుగును. పరంబున మోక్షంబు గలుగును. ఇందుకు సందేహంబులేదు. మా మాటలునమ్మి బ్రతుకుమనిచెప్పి యీ ప్రకారంబుగ నాక్షేపించి వంచకు లగు తాము సద్గురువులు వంచకు లని బోధించి వేదాంతమందును ఆత్మస్వరూపోపదేశకులగు గురువులయందును ముముక్షువులకుఁ గల విశ్వాసమును తొలగింతురు. కాఁబట్టి యట్టి వంచకులమాటలు విశ్వసింపక వేదాంతమందును సద్గురువులయందును విశ్వాసము గలిగి గురుశుశ్రూషాపూర్వకంబుగా శ్రవణాదులు చేసి జ్ఞానంబు సంపాదించి ముముక్షువైనవాఁడు కృతార్థుఁడు కావలెను. ఇది సిద్ధము.

ఇది ఏకోనవింశతివర్ణకము.

## వింశతివర్ణకము

—॥ సంశయత్రయనిరూపణము ॥—

సంశయాసంభావనావిపరీతభావంబు లన నెయ్యవి యనిన ; దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. వస్తుద్వయంబు నొక దానియం చారోపించుట సంశయము. అనఁగా ఇది స్థాణువో, పురుషుడో యని తలఁచెడి చిత్తవృత్తి. ఇక్కడ స్థాణువు ఉండవలసినపని యేమి? స్థాణువు ఉండనేరదే యని తలఁచెడి చిత్తవృత్తి యసంభావన. ఒకవస్తువునందుఁగల నైజమును కాదని తలఁచుట విపరీతభావన. అది ప్రమాణగతసంశయము, ప్రమేయగతసంశయము, ప్రమాణగతాసంభావన, ప్రమేయగతాసంభావన, ప్రమాణగతవిపరీతభావము, ప్రమేయగతవిపరీతభావము అని ఒకటొకటి రెండేసివిధములైయుండును. అందు ప్రమాణసంశయం బెయ్యది యనిన ; శ్రుతి కర్తృను ప్రతిపాదించుచున్నదా? లేక శిష్టమైన ప్రత్యగ్భిష్టమును ప్రతిపాదించుచున్నదా? యని వచ్చెడి సంశయము ప్రమాణగతసంశయము. ప్రమేయగతసంశయమనఁగా; జగత్కారణవస్తువు బ్రహ్మమా? లేక ప్రధానాదులూ? యనివచ్చెడి సంశయము. ప్రమాణగతాసంభావనయనఁగా; బ్రహ్మము శుద్ధవస్తువగుటవలన ప్రమాణాంతరముచేత పృథివ్యాదులవలె నెఱుఁగఁబడుచున్నది. కనుక శ్రుతులు ఆ శుద్ధబ్రహ్మము జగత్కారణమని యెఱుల ప్రతిపాదించును. ప్రతిపాదించనేరవే అనెడి నిశ్చయంబే ప్రమాణగతాసంభావన. ప్రమేయగతాసంభావన యనఁగా; జగత్తు కంటె బ్రహ్మము విలక్షణమై యున్నది గనుక జగత్తుకు కారణ మని చెప్పఁగూడదు. ప్రధానాదులే జగత్తుకు కారణ మనే నిశ్చయము ప్రమేయగతాసంభావన. ప్రమాణగతవిపరీతభావనయనఁగా; బ్రహ్మము శుద్ధవస్తువు గనుక శ్రుతులకు శుద్ధబ్రహ్మమును ప్రతిపాదించుటయందు తాత్పర్యము లేదు. శ్రుతులు శుద్ధబ్రహ్మంబును ప్రతిపాదించినట్లయిన పురుషునకు వృత్తినివృత్తులు కానము గనుక ప్రయోజనము లేకపోవును. లోకమందు ప్రవృత్తిపూర్వకముగానే పురుషార్థంబును కన్నా

రము. అశుద్ధ్యాదివికారంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి జగత్తుకు కారణమైన బ్రహ్మంబును అశుద్ధ్యాదులతోఁ గూడుకొనియుండవలెను. అటుల నుండలేదు. కాబట్టి ప్రధానాదులే జగత్తుకు కారణమనీ బుద్ధి యందుఁ దోచుట ప్రమేయగతవిపరీతభావన. ఇటువలె ఆంతర్య మందును జీవుఁడుగాను జగత్తులో నొకఁడుగాను తోచుచుండెడి తాను జగద్విలక్షణమయిన బ్రహ్మమగునో కాదో యనెడిది ప్రత్యగాత్మ విషయసంశయము. అటువలెనే కర్తృత్వాద్యనేకధర్మయుక్తుడై పరి చ్ఛిన్నుడై జననమరణంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి తనకు విపరీత లక్షణములు గల బ్రహ్మస్వరూపత్వము నెటువలెఁ గూడును? కూడ నేరదే యని నిశ్చయించుట ప్రత్యగాత్మ విషయమయిన అసంభావన. ఇటుల తాను అకర్త యయ్యెనేని తన్నుద్దేశించి యీకర్తను చేయుము. ఈ కర్తను చేయకుము, దీనిని మానుము, దీనిని మానకుము. దీనిని గ్రహింపుము, దీనిని గ్రహింపకుము, దీనిని భక్షింపుము, దీనిని భక్షిం పకుము అను నీలాటి ధర్మములు శ్రుతులయందు ప్రవర్తింపనేరవు. కాబట్టి నేను కర్తనే? సంక్షేపము లేదు అనే కర్తృత్వాదుల కుప యోగమయిన అభిమానాదులకు సర్వధర్మప్రతీతిలక్షణమయిన విపరీత భావన. ఈ ప్రకారముగా న్యాయమందు సంశయము, అసంభావన, విప రీతభావన అనెడి సంశయత్రయమును విచారించి ఇవి రాకుండఁ జేసి కొని యెవఁడు విజ్ఞానమును సంపాదించుచున్నాఁడో, వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది వింశతివర్ణకము.

## ఏ క వింశ తి వ ర్ణ క ము

— ఆధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములు —

ఆధ్యాత్మిక ఆధిభౌతిక ఆధిదైవికములను విచారించుచున్నా రము. శ్రోత్ర మధ్యాత్మంబు. దీనికి అధిభూతము శబ్దంబు. దిక్కు లధి దైవతములు. త్వక్కు ఆధ్యాత్మంబు. దీని కధిభూతము స్పర్శంబు. వాయువధిదైవతంబు. చక్షుస్సు ఆధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము

రూపము. సూర్యుడు అధిదైవతము. జిహ్వ అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము రసము. వరుణుడు డధిదైవతము. ఘ్రాణ మధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము గంధము. అశ్వినీదేవత అధిదైవతములు. వాక్కు అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము పలుకు. అగ్ని యధిదైవము. హస్తము అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము దానము. ఇంద్రుడు డధిదైవతము. పాదము అధ్యాత్మము. దీనికి గమన మధిభూతము. ఉపేంద్రుడు డధిదైవతము. వాయువు అధ్యాత్మము. దీనికి విసర్గ మధిభూతము. మృత్యు వధిదైవతము. ఉపస్థ మధ్యాత్మము. దీనికి ఆనంద మధిభూతము. వ్రజాపతి యధిదైవతము. మనస్సు అధ్యాత్మము. దీనికి సంకల్ప మధిభూతము. చంద్రుడు డధిదైవతము. బుద్ధి యధ్యాత్మంబు. దీనికి నిశ్చయ మధిభూతంబు. చతుర్ముఖుడు డధిదైవతము. చిత్త మధ్యాత్మంబు. దీనికి స్మరణ మధిభూతము. క్షేత్రజ్ఞుడు డధిదైవతము. అహంకార మధ్యాత్మంబు. దీనికి అభిమాన మధిభూతంబు. రుద్రుడు డధిదైవతము. మనస్సు అధ్యాత్మంబు. దీనికి వికార మధిభూతము. ఈశ్వరుడు డధిదైవతము. ఇవియన్నియును గూడి జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యవస్థలు. వీనికి సాక్షియైన ఆత్మ నేనని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకవింశతివర్ణకము.

## ద్వావింశతివర్ణకము

— నవవిధసంస్కారనిరూపణము —

నవవిధసంస్కారంబులను నిరూపించుచున్నారము. జ్ఞాతృ జ్ఞాన జ్ఞేయంబులనియు, కర్తృ కర్తృక్రియలనియు, భోక్తృ భోజ్యభోగంబులనియు సంస్కారంబులు తొమ్మిదివిధంబులు. పక్షాంతరంబున ప్రాణ పంచకంబును జ్ఞానేంద్రియంబులును కర్మేంద్రియంబులును భూతపంచకంబును అంతఃకరణచతుష్టయంబును స్థూలశరీరంబును త్రివిధకర్మంబులును అవస్థాత్రయంబును వీనికి కారణమైన అజ్ఞానంబునుగూడి నవవిధసంస్కారంబు లని చెప్పఁబడెను. దీనికి నవవిధప్రపంచమనియు పేరు. ఈ నవవిధసంస్కారంబులును అహంకారంబునకేకాని అహంకార సాక్షి

నైన నాకు లేవని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంత సిద్ధాంతము.

ఇది ద్వావింశతివర్ణకము.

## త్రయోవింశతివర్ణకము

→= పుర్యష్టకములు =←

శ్లో. జ్ఞానేంద్రియాణి ఖలు పంచ తథాపరాణి  
కర్తేంద్రియాణి మనసాది చతుష్టయం చ,  
ప్రాణాదిపంచకమథో వియదాది పంచ  
కామశ్చ కర్త తమనః పునరష్టథా స్యాత్.

అర్థము :—జ్ఞానేంద్రియపంచకమును, కర్తేంద్రియపంచకమును, అంతఃకరణచతుష్టయంబును, ప్రాణాదిపంచకంబును, వియదాదిపంచకంబును, కామంబును, కర్తంబును, తమస్సు అను నీ యెనిమిదియును పుర్యష్టక మనఁబడును.

ఇది త్రయోవింశతివర్ణకము.

## చ తు ర్వి ం శ తి వ ర్ణ క ము

→= వైరాగ్యబోధోపరతులు =←

వైరాగ్యబోధోపరతులకు హేతుస్వరూపకార్యంబులును, వానికి అవధియును నిరూపించుచున్నారము. వైరాగ్యబోధోపరతులు వివేకుల యం దొకటికొకటి సహాయంబై శ్రవణాదులవలన ప్రాణులను కూడు కొనియుండును. కర్తవశంబువలన నొక్కటి యొక్కొకసమయంబున నొక పురుషునికి లేకయుండును. ఈ వైరాగ్యబోధోపరతులకు హేతు వేయ్యది? స్వరూప మేయ్యది? కార్య మేయ్యది? యని ముముక్షువు ప్రత్యేకంబుగా విచారించి యెఱుఁగఁగినది. వీనిలో వైరాగ్యంబునకు



హేతుస్వరూపకార్యంబు లెవ్వి యనిన; సమస్తవిషయములను వాంత్య శనంబువలె వదలవలయునని తోచునట్టిది హేతువు. ఈ విషయంబుల యందు వృత్తి రాకుండునట్టిది స్వరూపంబు. ఆ విషయంబులను అనుభవింపక యెందుకు తోసివేసితి నని తిరుగబడక వానియం దానక్తి రాకుండుట కార్యంబు. యీ మూఁడును వైరాగ్యంబునకు సాధారణ హేతుస్వరూపకార్యంబులు. బోధకు హేతుస్వరూపకార్యంబు లెవ్వి యనిన; శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములు హేతువులు. ఆ శ్రవణాదులచేత దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబువలన ఆత్మస్వరూపమును బంచి లద్వితీయాత్మస్వరూపమే నేను; ఈ దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబు నేనుగాను; యీ ప్రపంచంబు దోచినప్పటికిని కాలత్రయమందును నేను కానని బుద్ధియందు దృఢమయిన నిశ్చయంబుంచుట బోధకు స్వరూపంబు. ఈ యనాత్మస్వరూపమయిన దేహేంద్రియాదులు నేనని తలపకుండుట బోధకు కార్యంబు. ఈ మూఁడును బోధకు సాధారణంబైన హేతు స్వరూపకార్యంబులు. ఉపరతికి హేతుస్వరూపకార్యంబు లేవి యనిన; యమనియమాదులు హేతువులు. చిత్తనిరోధంబు స్వరూపంబు. సర్వ వ్యవహారనాశంబు కార్యంబు. ఈ మూఁడును ఉపరతికి సాధారణమైన హేతుస్వరూపకార్యంబులు. ఈ ప్రకారముగా వైరాగ్యబోధోపరతులకు స్వరూపకార్యంబు లన్యోన్యసహకారంబులే యని చెప్పబడెను. ఈ వైరాగ్యబోధోపరతులు మూఁడును మోక్షంబునకు సమప్రధానంబులలో లేక రెండుప్రధానంబులలో యొకటి యుపసర్జనంబో యని శంక రాగా నా శంకను దొలగించుచున్నారము.

సాధనాంతరంబు నపేక్షింపక ప్రత్యక్షంబుగ మోక్షంబు నిచ్చు నది గాన బోధము ప్రధానంబు. వైరాగ్యోపరతులు రెండును బోధకు సాధనంబులు. ఇవి మూఁడు నొక పురుషునియం దున్నట్లయితే మహత్తైవ తపస్సుయొక్క ఫలము. ఒక పురుషునియందు మూడింటిలో నొకటికి కర్తవ్యశంబున ప్రతిబంధంబు వచ్చినను వచ్చును. ఒక పురుషునికి వైరాగ్యోపరతులు పూర్ణంబులైయుండి జ్ఞానంబు లేకున్నవానికి మోక్షంబు లేదు. అయితే యీ వైరాగ్యోపరతులు వ్యర్థంబు లయ్యెంగదా యనిన; వైరాగ్యోపరతులు తపస్సు. కాబట్టి వానివలన పుణ్య లోకప్రాప్తి యగును. ఒక పురుషునికి జ్ఞానంబు పూర్ణంబైయుండి

వైరాగ్యోపరతులు లేకున్నను వానికి మోక్షంబు సిద్ధించును. అయితే వైరాగ్యోపరతులవలన ప్రయోజనం జేమి యనిన, అవి లేకపోయినచో ప్రత్యక్షదుఃఖంబు పోదు. ఈ వైరాగ్యోపరతులకు అవధి యెప్పుడనిన; బ్రహ్మలోకతృణీకారము కలుగుపర్యంతంబు నవధి. అజ్ఞానకాలంబునం దీ దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబు నేనని నిశ్చయంబు వచ్చినట్లు అవి తోచకయే ఆత్మస్వరూపంబు నేనని దృఢనిశ్చయము కలుగుపర్యం తంబును బోధకు అవధి. సుషుప్తియందువలె జాగ్రత్తయందును ముముక్షువు సమస్తవిషయంబులను మఱచియుండుట యెప్పుడు సిద్ధించునో అంతపర్యంతంబు నుపరతికి అవధి. ఈ ప్రకారంబున వైరాగ్యబోధోపరతులకు తారతమ్యము నవధియును జెప్పినట్టాయెను. ప్రారబ్ధంబు నానావిధంబు కాఁబట్టి వివేకులైనవారలు వారలయొక్క వ్యాపారమును జూచి శాస్త్ర మెటువలె నున్నది వీర లెటువలె నున్నారని భ్రమింపఁ బనిలేదు. వారికర్తవ్యత వారు నానావిధవ్యాపారంబులతోఁ గూడుకొని యున్నప్పటికిని జ్ఞానంబును జ్ఞానఫలంబయిన ముక్తియును సమానంబు. ఈ ప్రకారము వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది చతుర్వింశతివర్ణకము.

## పంచవింశతివర్ణకము

—|| వాసనాత్రయనిరూపణము ||—

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన వాసనాత్రయమును నిరూపించు చున్నారము. వాసనాత్రయమనఁగా; లోకవాసనయనియు శాస్త్ర వాసనయనియు దేహవాసనయనియు మూడువిధంబులు. అందు లోక మందు సమస్తమయినవారు తన్ను నిందింపక యుండవలయుననియు అందఱును తన్ను సర్వదా స్తోత్రంబు నేయవలయుననియు ననెడి యభి నివేశంబు లోకవాసన యని చెప్పబడును. ఈ లోకవాసనాప్రతి బంధంబునకు నివృత్తి యెప్పుడనిన; నే నొకనిచేతను నిందింపఁబడక ఉండవలెను. తన్ను అందఱును స్తోత్రంబు చేయవలె ననెడి అభినివేశం బీశ్వరునికైనను గూడదు గనుక అజ్ఞానజీవులు నిందించినను నిందింతురు,

స్తోత్రముచేసినను చేయుదురు, అని నిందాస్తుతులయం దొకరినిందచేత హానియేమి? స్తోత్రముచేత ఫలమేమి? యని యెఱుఁగుటయే ప్రతిబంధంబునకు నివృత్తి. అయితే యీశ్వరుని నిందచేసెడివారు కలరా యనిన; గలరు. అది యెటులనిన; సర్వలోకేశ్వరుఁడై చతుర్ముఖుఁడై నట్టి బ్రహ్మ శివునిచేతను కుమారస్వామిచేతను శిక్షింపఁబడియెనని ఆ బ్రహ్మదేవుని మహిమ యెఱుఁగనివారలు నిందించుచున్నారు. మఱియును లోకమందలి సమస్తమయినవారలకును ఆత్మస్వరూపుఁడును లోకపాలకుఁడును లక్ష్మీపతియు నయిన విష్ణువును జీవులలోపల నొకఁడనియు శివుని చేత శిక్షింపఁబడియెననియు నెంచి యతనిమహిమంబు నెఱుఁగని శివపాపండులు నిందించుచున్నారు. వెండియు సమస్తమయినవారలకును గురువైయుండునట్టి మహాదేవుఁడు దక్షప్రజాసతి మొదలైనవారిచేతను దూషింపఁబడినాఁడని నిందించి యతనిమహిమంబు నెఱుఁగని విష్ణుపాపండులు నిందించుచున్నారు. ఇటులనే అంతర్యామిని నిరీశ్వరసాంఖ్యులనెడి కొందఱు మీమాంసకులు అంతర్యామి లేడని నిందించుచున్నారు. ఇటువలెనే ఈశ్వరసమృత్తిగల రామకృష్ణాదులు రావణశిశుపాలాదులచేత నిందింపఁబడిరని పురాణంబులయందు కానఁబడుచున్నది. కాబట్టి పామరులును బహిర్ముఖులు నయిన జనులు మనల నిందించుచున్నారు. ఆ నిందనుగుఱించి చింతసేయఁబనిలేదు. అయితే ఈ నింద యెవరికని విచారింపుదము. ఆత్మకు అని చెప్పిన, అద్వితీయుఁడును పరిపూర్ణుఁడును సర్వాత్మకుఁడు నయిన ఆత్మ యెవరిచేతను నిందచేయఁబడఁగూడదు. ఎందుచేత ననిన; ఆ యాత్మ సర్వప్రాణులకును స్వరూపంబు గనుక తన్నుఁదానే నిందించుకొన్నట్టవును. అయితే కానీయనిన; లోకమం దొకఁడు మరియొకని నిందింపఁగా కన్నారము. తన స్వరూపంబును తానే నిందించుకొనుట కానము. తన్నే తాను నిందించుకొని నచో ఆ నిందచేత తనకు హానిలేదని యెఱుఁగఁదగినది. అయితే దేహంబును నిందించుచున్నారని చెప్పుదమనిన; దేహము ముముక్షువుచేత పూర్వమే నిందింపఁబడెను. కాబట్టి ఆ దేహమును పరులు నిందించి నచో ఆ నింద ముముక్షువులకు లాభమాయెను.

అది యెటులనిన; ఒకనీయొక్క శత్రువును మఱియొకఁడు నిందించినచో వాఁడు వాని కెటువలె ప్రియుఁడో అటువలెనే వివేకిని

తనదేహమును నిందించినవాడు తనకు ప్రియుడని యెఱుంగఁదగినది. ఈ మూడుశరీరములలోపలను స్థూలశరీరమే నిందింపబడుచున్నది. కొదవ రెండుశరీరములును దృశ్యములు కావు గనుక నిందకు విషయములు కావు. ఈ శరీరములే నిందకు విషయములాయెను. కనుక సర్వాతీతుడై సమస్తమైనవారిని ఆత్మస్వరూపుడై అనంగుడై సాక్షియై స్వప్రకాశస్వరూపుడై తన్ను ఏ నిందలును సృశింపనేరవనుట చెప్పవలెనా అని విచారించు పురుషునికి లోకవాసనాస్వరూపమయిన ప్రతిబంధము నశించిపోవును. ఈ యర్థమందు సంశయము లేదు. దేహవాసన యనఁగా; జీవించియుండెడి శరీరమునకు చిరకాలావస్థానము. ఆ దేహస్థితియు కర్తాధీనము గనుక పురుషయత్నముచేత సంపాదించనేకూడదు. ఇటువలె కూడదని చెప్పఁగూడదు. లోకమందు కొందఱు యోగాభ్యాసముచేసి దీర్ఘమైన ఆయుస్సును సంపాదించుచున్నారని పురాణములయందుఁ గానఁబడుచున్నదని చెప్పితిరా! ఆ యోగాభ్యాసము అనాత్మ విషయము గనుక జ్ఞానము రాకుండఁజేయును. కాబట్టి దేహము కర్తాధీనము గనుక కర్తృము ఎంతపర్యంతమున్నదో అంత పర్యంతమును దేహమును ఉండును. కాబట్టి దేహము బహుకాలముండవలెనని యెట్టియత్నము చేయవలసినపనిలేదు. అని ముముక్షువు దేహమం దుపేక్ష చేయఁదగినది. ఈ యర్థమే శ్రుతిస్మృతితిహాసపురాణములచేతను చెప్పఁబడ్డది. ఇటువలె ఆరోగ్యమును పురుషునిచేత సంపాదించఁగూడనిదయ్యె.

అది యెటువలె ననిన; ఆరోగ్యమును కర్తాధీనము గనుక పురుషులయత్నముచేత సంపాదించఁగూడదు, సిద్ధించినప్పటికిని ముముక్షువునకు దానివలన లాభమేమియు లేనందుచేత హానిమాత్రమే యగును. ఆయురారోగ్యసిద్ధివల్లను హర్షస్వరూపుడైనటువంటి తనకు వికారమును సిద్ధింపకపోయినందున దుఃఖిస్వరూపుడైతి ననే విచారమును అంతఃకరణసాక్షియైన నాకు లేవని విచారించి ఆయురారోగ్యములు సిద్ధించవలె ననుటయందు ముముక్షువు అభిలాష నేయఁదగదు. ఈ యర్థమే శ్రుతులచేతను చెప్పఁబడ్డది. ఇటువలెనే లావణ్యము గలిగిన పురుషునియందు కాలాంతరమందు రూపప్రాప్తి కన్నారము గనుకను లావణ్యము రావలెనని యత్నము చేసినప్పటికిని ఆ యత్నము వ్యర్థ

మైపోయినది కన్నారము గనుకను లావణ్యమును సంపాదించఁగూడదు. ఆ లావణ్యమును సంపాదించవలెనని అభినివేశముగా వచ్చెడి ప్రవృత్తి సమస్తమైన చారిత్రాకేకవృత్తికి విఘాతమై అనర్థపరంపరకు హేతు వాయెను గనుక ఆ లావణ్యము సిద్ధింపవలె ననుటయందలి అభినివేశము ముముక్షువుచేత విడువఁదగినది. ఈ యర్థమే శ్రుతిస్మృతీతిహాస పురాణములచేతఁ జెప్పఁబడ్డది. శాస్త్రవాసన యనఁగా శాస్త్రపాఠ మందును, శాస్త్రార్థజ్ఞానమందును శాస్త్రానుష్ఠానమందును వ్యసనము. శాస్త్రవిషయమైన వాసనాస్వరూపప్రతిబంధము మోక్షసాధనమైన శాస్త్రమువలె ప్రతిబంధమని చెప్పఁబడినదనిన; భారద్వాజనారదాదులు వేదశాస్త్రములను సాకల్యముగా నధ్యయనము చేసెదమని యుపక్రమించి బహుదుఃఖమునుపొంది అసాధ్యమని విడిచిపెట్టినారని శ్రుత్యాదులయందు వినఁబడినది గనుకను వేదాంతవ్యతిరిక్తమైన అన్యశాస్త్రాభ్యాసము ఆత్మవిచారమునకు విరోధము గనుకను, అది ప్రతిబంధమని చెప్పవచ్చును. కాబట్టి అన్యశాస్త్రపఠనమందును శాస్త్రార్థజ్ఞానమందును శాస్త్రానుష్ఠానంబును సాకల్యముగా ప్రజ్ఞ సంపాదించఁగూడదు గనుక ముముక్షువుచేతను వీటిని సాకల్యముగా సంపాదించవలె ననెడి అభినివేశము విడువఁదగినది. లోకమందు శాస్త్రాభ్యాసము చేసినవారికి పూర్వము అభ్యసించినది మఱచుటచేతను దుఃఖమై తోచుచున్నది. తాను పరులతో వాదించి జయించినప్పటికిని ఓడినప్పటికిని దుఃఖమే తోచుచున్నది. కాబట్టి శాస్త్రాభ్యాసము సర్వానర్థహేతువు గాన ముముక్షువుచేతను అన్యశాస్త్రాభ్యాసమునల్ల నుపరతి యభ్యసించఁదగినది. ఇటు లభ్యసించినశాస్త్రము లనర్థమని విచారించి అన్యశాస్త్రములవలనను ఉపరతి పొందినచో శాస్త్రవాసనావిషయమైన ప్రతిబంధము నశించిపోవును. ఈ యర్థమే శ్రుతులయందు చెప్పఁబడినది. ఎవఁడు ఈప్రకారంబుగా విచారించి యీ ప్రతిబంధంబులను రాకుండ చేసికొని ఆత్మ ప్రతిపాదకమైన శాస్త్రార్థవిచారంబుచేతను జ్ఞానంబును సంపాదింపుచున్నాడో వాడే ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది పంచవింశతివర్ణకము.

# ష డ్వింశ తివరకము



—॥ అసురవాసనానీరూపణము ॥—

అసురవాసనాస్వరూపమైన ప్రతిబంధమును నిరూపించుచున్నా  
రము :—ఆ ప్రతిబంధము తనయందును లేనిదిగా తోచినప్పటికి నొక  
సమయమందు పరునియొక్క ఆచారంబును చూచి తరువాతను అపే  
క్షాదులచేతను ఆ ప్రతిబంధము ప్రకటమౌను. అది యెటువలె ననిన;  
ఓరీ భ్రష్టా! ఆచారంబులు ఇటులనా చేయుట. భ్రష్టుడవై పోతివి.  
సందేహము లేదు. నీకు ఆచారంబు చెప్పిన గురు వెవఁడో వాఁడు  
భ్రష్టుడే. సందేహంబు లేదు. ఓరీ! రేపు మొదలుకొని నీవు మా సము  
ఖంబునకు రావలదు లేచిపోరా! అనియును, ఓరీ! మమ్ము సమస్కరించి  
బ్రతికిపోరా! అనియును, గురుపాదతీర్థంబు వుచ్చుకొని బ్రతికిపోరా!  
అనియును, మాకు శుశ్రూష చేయుటకన్న వేదాంతవిచారమందు ఏమి  
యున్నది? మమ్ముఁ బూజించితివేని నీకు సకలాభీష్టంబులు సిద్ధింపుచున్న  
వనియును, మమ్ము వినాగా నెవరికిని శుశ్రూష సేయవలదనియును, ఓరీ!  
యెవ్వరికైనా మావారికి సమస్తమును నీయవేని నీవు మాయొద్దకు  
రావద్దనియును, ఒకఁడు మమ్ము సడ్డసేయక లేవకపోయెను. వానికి  
ఆయుస్సు ఇంతమట్టుకు సరి అంటిమి. వాఁడు భస్మమైపోయెను. మఱి  
యొకఁడు ఐశ్వర్యమదముచేత మమ్ము పరామర్శింపకపోయెను. వానికి  
ఐశ్వర్యంబు ఇంతటితో నరి యనిన; అటువలెనే వానికి ఐశ్వర్యంబు  
పోయెను. ఓరీ! మావద్ద మంత్ర ముపదేశించుకొని యొకఁడు మమ్ము  
గణింపకపోయెను. వానిని భస్మమై పోదువని చెప్పితిమి. వాఁడు అటు  
వలెనే భస్మమైపోయెననియును, మా మహిమ మావంటివారు ఎఱిఁ  
గిరి. ఇంతేకాని యెవరు ఎఱుఁగఁబోవుచున్నారనియును, మేము భూత  
భవిష్యద్వర్తమానకాలవృత్తాంతంబు లెఱింగినవారలమనియును, గతం  
బున ననేకుల రక్షించితిమి. ఇప్పుడు అనేకులను రక్షించుచున్నారమని  
యును, ఇఁకమీఁద ననేకుల రక్షింపఁబోవుచున్నారమనియును, మాచేత  
ననేకద్రవ్యంబులు సంపాదింపఁబడెను. అవియన్నియు దానము చేసితి

మనియును, తన మనసున నేమి కోరుచున్నాఁడో అదియంతయు ముం  
దట వచ్చి నిలుచుననియును, తన కింతద్రవ్యము రాఁబోవుచున్నదని  
యును, వీడు నాచేతఁ బెంపఁబడెను. ఇంతమాత్రమే కాదు. వీడు  
తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నాఁడు. వాడు తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నాఁడు.  
మఱి కొందఱు తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నారు. వీరినందఱిని సంహరింపఁ  
బోవుచున్నామనియును, నీ మనస్సు రావలెననియును, నే నీశ్వరుఁడని  
యును, భోగి ననియును, సిద్ధుం డనియును, బలవంతుఁడ ననియును,  
ఆధ్యుఁడననియును, నాకు సమానమైనవాఁ డెవ్వఁడున్నాఁడనియును,  
యజ్ఞముచేసినను, బ్రాహ్మణభోజనము చేయించినను, దానముచేసినను,  
నేనే చేయవలయుననియును, నాయంత సామర్థ్యమును బుద్ధియును  
సుగుణంబులును లోకమందెవరికిని లేవనియును, తాను మంత్రశాస్త్రం  
బునం దతినమర్థుండననియును, తన కొక ద్వేషియుండఁగా వాని నొక  
మంత్రప్రయోగంబుచేత భస్మంబుచేసిననియును, మఱియొకఁడు నాకు  
శిష్యుఁడైయుండెను. వాని కొక మంత్ర ముపదేశించితిని. వానికి సక  
లైశ్వర్యంబులు వచ్చెననియును మరియొకఁడు చచ్చిపోవలయునని యొక  
మంత్రంబు నుపదేశించితిని. వాఁ డామంత్రంబును మూఁడుదినంబులు  
జపియించి భస్మమైపోయెను. పూర్వమందు పెద్దలెందఱో యుండిరిగాని  
వారల కీపాటిమహిమలు లేవు. వంచనలేక యెవరు శుశ్రూష చేయు  
చున్నారో వారే కృతార్థులు. నా శరీరంబు నెవ్వరు రక్షింపుచున్నారో,  
వారే ధన్యు లౌదురు. ఇచ్చునట్టి సమస్తంబును మాకే యెవ రిత్తురో  
వారికి పరలోకము సిద్ధించును. మా యొక్కదర్శన మెవరికి దొరుకు  
చున్నదో, వారలకు సర్వపాపములు నశించును. మా పాదరేణువు  
లెవ్వరిగృహమంధుఁ బడుచున్నవో ఆ గృహమే గృహము. మా పాద  
రేణువు లెవఁడు శిరసా వహింపుచున్నాఁడో వాడే కృతార్థుఁడు. మా  
కింతటి మహిమ లేకపోయినచో అందఱును మమ్ము నెందుకొక కుపా  
సింపుదురు. మేము దొడ్డవారము, సందేహము లేదు. బహుప్రకారం  
బులుగాఁ జెప్పెడి దేమి యున్నది అనియును, మనోవాక్కాయంబుల  
చేత నీ శరీరంబు నీశ్వరునిగా నెంచి యెవరు పూజించుచున్నారో,  
వారలకు దోషపరిహారమనియును, ఈప్రకారంబుగా ననర్థరూపమై  
నచ్చునట్టి చిత్తవృత్తి అసురవాసనాప్రతిబంధమని చెప్పఁబడును.

ప్రతిబంధంబు మిగుల ననర్థహేతువు గనుకను అనాత్మవిషయంబు గనుకను ఆత్మజ్ఞానంబునకు విరోధంబు గనుకను మోక్షేచ్ఛగలవా రీ ప్రతిబంధంబు విచారించి విడువఁదగినది. ఈ ప్రతిబంధం బుండఁగానే శ్రవణాదు లెవరు చేయుచున్నారో వారికి ఆ జన్మమందు జ్ఞానంబు రా నేరదు. అయితే యీ శ్రవణాదులు వ్యర్థమైపోవునా యనిన; పోవు. మఱి యేమో ననిన; అశ్వమేధాదిక్రతువులు చేసినవారికి ఏ లోకంబుకలదో ఆ లోకంబునకు పోయి ఆలోకమందు బహుభోగంబులు అనుభవించిన తర్వాతను బ్రహ్మానిష్ఠులగర్భమందు పుట్టును. పుట్టిన తర్వాత సంసారా సక్తుఁడైయున్నప్పటికిని పూర్వజన్మవాసనావశంబువలన శ్రవణాదుల యందే అభిరుచి గలిగి తర్వాత తనకు ప్రతిబంధంబులు ఏవైనఁ గలవా యని విచారించి ప్రతిబంధంబులను పోగొట్టుటకై శ్రవణాదులుచేసి ఆ శ్రవణాదులచేత జ్ఞానంబు సంపాదించి ముక్తుఁడౌనని శ్రుతిస్మృతిపురాణంబులచేత చెప్పఁబడుచున్నది. ఈప్రకారంబుగా ప్రతిబంధంబుల నెవఁడు పోగొట్టుకొని శ్రవణాదులుచేసి జ్ఞానంబు సంపాదింపుచున్నాఁ డో వాఁడు ముక్తుఁడౌనని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది షడ్వింశతివర్ణకము.

## సప్తవింశతివర్ణకము

— శ్రవణమనననిదిధ్యాసననిరూపణము —

శ్రవణమనననిదిధ్యాసనంబులను నిరూపించుచున్నారము. శ్రవణ మనఁగా—సమస్తమైన వేదాంతంబులకును షడ్విధలింగంబులచేతను బ్రహ్మాన్వరూపమైన ఆత్మయందు తాత్పర్యమని బుద్ధియొక్కనిశ్చయమే శ్రవణమని చెప్పఁబడును. మననమనఁగా—శ్రుత్యర్థమునువిని ఆయర్థం బును యుక్తులచేతను ఏకవాక్యముచేత చింతించుట మనన మని చెప్పఁ బడును. నిదిధ్యాసనమనఁగా—విజాతీయములైన కామక్రోధాదులను విడిచి సజాతీయమైన 'అహం బ్రహ్మస్మి' యనెడి నిరంతరచింతనము నిది ధ్యాసనమని చెప్పఁబడును. వీనికి ప్రయోజనంబెయ్యదియనిన; సర్వదా



శ్రవణంబు చేయుటచేత సకల సంశయంబులును నశించును. మననము అసంభావనలను పోగొట్టును. సర్వదా నిదిధ్యాసనము విపరీతభావనంబును బోగొట్టును. ప్రతిబంధబాహుళ్యంబు గలవానికి సర్వదా మూఁడునుం జేయవలయు. ప్రతిబంధనివృత్తులైన నూత్నబుద్ధిగలవారికి శ్రవణకాలమందే మనననిదిధ్యాసనంబులు సిద్ధించును. అది యెటువలె ననిన; బుద్ధిశాలియైనవాఁడు గురువులదగ్గర వాతము చదివేటప్పుడు యుక్తుల చేతను వాక్యార్థాలోచనచేసి అర్థము నేకము చేయును గనుక అదే వానికి మననమాయెను. చిత్తము విషయములయందుఁ బోనీయక శ్రవణమనననిదిధ్యాసనంబులు పలుమాఱును చేయవలెను. ఎవఁడు నూత్నబుద్ధి గలిగి ప్రతిబంధంబులు లేనివాఁడై యున్నాఁడో, వానికి శ్రవణకాలమందే మనననిదిధ్యాసనంబులు సిద్ధించును. ఈ యర్థమందు సంశయంబు లేదు.

ఇది సప్తవింశతివర్ణకము.

## అష్టావింశతివర్ణకము

— అసంభావన, విపరీతభావన —

అసంభావన, విపరీతభావన లనఁగా; దృష్టాంతపూర్వకంబుగా నిరూపించుచున్నారము. అది యెటువలెననిన; శ్రుతులకు తాత్పర్యంబు నిరూపించునపుడు షడ్విధలింగంబులను నిరూపించుచున్నారము. అది యెటువలెననిన; ఉపక్రమమనియును, ఉపసంహారమనియును, అపూర్వకమనియును, ఫలమనియును, అర్థవాదమనియును, ఉపపత్తియనియును నాఱువిధంబులు. వీనిలో నుపక్రమోపసంహారములు రెండును నొకలింగము. అభ్యాసం బొకలింగము. అపూర్వ మొకలింగము. ఫల మొకలింగము. అర్థవాద మొకలింగము. ఉపపత్తియొకలింగము. ఈయాఱింటి చేతను శ్రుతులయొక్కతాత్పర్యంబు నిర్ణయింపబడుచున్నది. కాబట్టి వీనికి లింగంబులని పేరు. ఉపక్రమమనఁగా; సృష్టికి ముందు ఈ జగత్తు నామరూపరహితమైన సత్తామాత్రమేయుండెనని ప్రతిపాదించుట. ఉప

సంహారమనఁగా—ఈ తోచునట్టి నమస్తజగత్తును ఆ సత్తుయొక్క స్వరూపంబు. 'అదే సత్యము. అదే ఆత్మ' యని ప్రతిపాదించుట. ఈ రెండును అద్వితీయాత్మస్వరూపంబును ప్రతిపాదింపుచున్నది గనుక యీ రెండునుకూడి ప్రథమలింగము. అభ్యాసమనఁగా; నీవు బ్రహ్మమని తొమ్మిదిప్రకారంబుల నుపదేశించుట. ఆయువదేశముచేతను నీయొక్క స్వరూపంబునకే అద్వితీయాత్మమును బోధింపుచున్నది గనుక యీ యభ్యాసంబు రెండవలింగము. అపూర్వమనఁగా; అష్టప్రమాణముల లోపల నుపనిషత్ప్రమాణంబులచేత ఆత్మలక్షణంబు నెఱుంగఁబడుచున్నది, ఇతరప్రమాణంబులచేత నెఱుంగఁబడలేదనుట. ఈ యపూర్వము ఈ అద్వితీయాత్మయందే సిద్ధించియున్నది గనుక ఇది మూడవలింగము. అద్వితీయాత్మజ్ఞానంబునకు ప్రారబ్ధమంతపర్యంతంబు నశింపలేదో అంతపర్యంతంబును దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబు మిథ్యారూపంబుగాఁ దోచుట, ఆ ప్రారబ్ధంబునకు నిశ్చేషనాశ మెప్పుడు వచ్చుచున్నదో, అప్పుడు జగత్తు నర్వాత్మనాతోచక అద్వితీయాత్మస్వరూపంబుగా నుండు ననెడి ప్రతిపాదనంబు ఫలము. ఇది నాలుగవలింగము. అర్థవాదమనఁగా; ఏ వస్తువు విన్నందుచేత వినఁబడని వస్తువు వినఁబడుచున్నదో, యే వస్తువు మననము చేయుటచేత మననము చేయఁబడని వస్తువు మననము చేయఁబడుచున్నదో, యే వస్తువు నెఱుంగుటచేత నెఱుంగఁబడని వస్తు వెఱుంగఁబడుచున్నదో, అది యర్థవాదము. ఈ యర్థంబునకు స్వార్థమందు తాత్పర్యంబు లేదు గనుక అద్వితీయాత్మస్వరూపమందే తాత్పర్యము. దీనికి అర్థవాదమని పేరు. ఇది పంచమలింగము. ఉపపత్తి యనఁగా — మృత్తువలనఁ బుట్టిన ఘటశరావాదులును స్వర్ణంబువలనఁ బుట్టిన కటకమకుటాదులును అయస్సువలనఁ బుట్టిన ఖడ్గాదులును కారణముకన్న పృథక్కుగాఁ దోచినప్పటికిని నీ కార్యాదులకు ఉచ్చారణంబు మంత్రము విగాగా అర్థము లేదు గనుక కారణవ్యతిరిక్తంబుగా కార్యంబు లేదనెడి యుక్తి ఉపపత్తి యని చెప్పఁబడును. ప్రసిద్ధంబుగాఁ దోచునట్టి జగత్తు పరమాత్మస్వరూపమయిన బ్రహ్మంబు గాన దృష్టాంతస్వరూపమైన యీ జగత్తుకు పరమాత్మకన్న అభిన్నత్వంబు ప్రతిపాదింపుచునుండు ప్రత్యగాత్మకు అద్వితీయత్వంబును నూచింపుచున్నది గనుక ఇది ఆఱవలింగమని చెప్పఁబడును, ఈ

ప్రకారంబుగా షడ్విధలింగంబులచేతను శ్రుతులకు తాత్పర్యము నెవఁ  
డీ ప్రకారంబు నిర్ణయింపుచున్నాఁడో, వానికి శ్రవణమాత్రముచేతను  
అద్వితీయాత్మజ్ఞానంబు వచ్చును. సందేహంబు లేదు. ఇది సిద్ధము.

ఇది అష్టావింశతివర్ణకము.

## ఏకోనత్రింశద్వర్ణకము

— తత్త్వాదినిరూపణము —

తత్త్వంబుల నిరూపించుచున్నారము. తత్త్వంబు లనఁగా—  
జ్ఞానేంద్రియపంచకమును, కర్తేంద్రియపంచకమును, ప్రాణాదిపంచక  
మును, శబ్దాదిపంచకమును, మననాదిచతుష్టయమును ఇవి యన్నియుం  
గూడి ఇరువదినాలుగు తత్త్వంబు లని చెప్పఁబడును. ఈ చెప్పఁబడిన  
యిరువదినాలుగు తత్త్వంబులును, అపంచీకృతంబులును, శరీరత్రయమును,  
అవస్థాత్రయమును, అజ్ఞానమును యివియన్నియుంగూడి ముప్పదియాఱు  
తత్త్వంబులు. ఇతను తొంబదియాఱుతత్త్వంబుల నిరూపణ మెట్లనిన;  
ఇప్పుడు చెప్పిన ముప్పదియాఱుతత్త్వములును షడ్భావవికారంబులును  
షష్ఠాశికంబులును షడూర్తులును అరిషడ్వర్గంబులును జీవత్రయంబు  
లును గుణత్రయంబులును కర్తృత్రయంబులును వచనాదానగమనవిసరా  
నందంబులునుసంకల్పాధ్యవసాయాభిమానావధారణంబులును వైచిత్రాది  
చతుష్టయంబులును దిగ్భూతార్కాదిచతుర్దశాధిష్ఠాన దేవతులును ఇవి  
యన్నియుంగూడి తొంబదియాఱుతత్త్వంబులు. ఈ తత్త్వంబులకు  
విలక్షణుడై అసంగుడైన సాక్షి నేనని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో  
వాఁడు ముక్తుడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకోనత్రింశద్వర్ణకము.

# త్రింశద్వర్ణకము

జితేంద్రియునిలక్షణనిరూపణము

శ్లో. అజిహ్వః పంగురంధో బభిర ఏవ చ,  
ముగ్ధశ్చ ముచ్యతే భిక్షుః షడ్భిరేతైర్నసంశయః.

అజిహ్వః డనఁగా నాలుక లేనివాడు అజిహ్వఁడు కాఁడు. మఱి యెవఁడనఁగా; ఇది నాకు ప్రియము, ఇది నాకు ప్రియము కాదు అని చెప్పక కర్తృత్వాద్యభిమానరహితుఁడై పెట్టినది భక్షించి అనత్యంబులు పలుకక మితభాషియై యెవఁడున్నాఁడో వాఁడు అజిహ్వఁడని చెప్పబడుచున్నాఁడు. పండుఁడనఁగా; శిశ్నంబు లేనివాడు కాఁడు. సద్యోజాతమైన శిశువును పదియాతేండ్లయువతిని నూతేండ్లముదిదానిని చూచి ముగ్ధురియందును సమచిత్తుఁడై నిర్వికారుఁడై యెవఁడున్నాఁడో వాఁడు పండుఁడని చెప్పబడును. పంగువనఁగా; కుంటివాడు గాఁడు. మఱియెవఁ డనఁగా భిక్షార్థమైపోవుట, మూత్రపురీషాదులు విడుచుటకై బాహ్యమందు పోవుట, గ్రామాంతరంబునకు పోవలెనని యిచ్చు పుట్టి యోజనదూరంబుకన్న అధికంబు పోకయుండుట, ఇటువలె నెవఁడున్నాఁడో వాఁడు పంగు వని చెప్పబడును. అంధకుఁ డనఁగా; గుడ్డివాఁడు గాఁడు. మఱి యెవఁ డనఁగా; కన్ను లున్నప్పటికిని సంచరించి నప్పటికిని నే సన్యాసియొక్క దృష్టి నాలుగు కాడిమ్రాకులు పొడవుగల భూమిని విడిచి దృష్టి యావలికి పోలేదో ఆ సన్యాసి యంధుఁడని చెప్పబడును. బభిరుఁ డనఁగా; చెవులు వినరాని వాఁడు కాఁడు. మఱి యెవఁ డనఁగా; హితమైన వాక్యంబును, అహితమైన వాక్యంబును మిక్కిలి రమ్యమయిన వాక్యంబును, మిక్కిలి దుఃఖకరమయిన వాక్యంబును శ్రోత్రంబువలన విన్నప్పటికిని యెవఁడు హితాహితంబులను గ్రహింపకున్నాఁడో, వాఁడు బభిరుఁ డని చెప్పబడును. ముగ్ధఁడనఁగా; మూఢుఁడును సౌందర్యహీనుఁడును కాఁడు. సమస్తవిషయంబులును సన్నిధానమందు వచ్చియున్నప్పటికిని యింద్రియపటుత్వంబుగలవాఁడై విషయంబుల ననుభవింపఁగల సమర్థుఁడైయున్నప్పటికిని నిద్రపోవువాని

వలెనే యెవఁ డున్నాఁడో, వాఁడు ముగ్ధుఁడని చెప్పబడును. ఈ యాధ్యురను శ్రవణద్వారా జ్ఞానమును సంపాదించి ముక్తు లొందు రని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది త్రింశద్వర్ణకము.

## ఏ క త్రిం శ ద్వ ర్ణ క ము

— సప్తవిధచైతన్యనిరూపణము —

శ్లో. శుద్ధమీశ్వరచైతన్యం జీవచైతన్యమేవ చ,  
ప్రమాతా చ ప్రమాణం చ ప్రమేయాశ్చ ఫలం తథా.  
ఇతి సప్తవిధం ప్రోక్తం భిద్యతే వ్యవహారతః,  
మాయోపాధివినిర్ముక్తో శుద్ధ ఇత్యభిధీయతే.  
మాయాసంవర్తతశ్చేకో జీవో విద్యావశస్తథా,  
అంతఃకరణసంబంధః ప్రమాతేత్యభిధీయతే.  
తథా తద్వృత్తినంబంధం ప్రమాణమితి కీర్తితమ్,  
అజ్ఞానమపి చైతన్యం ప్రమేయమితి కథ్యతే.  
తథాజ్ఞాతశ్చ చైతన్యం ఫలమిత్యభిధీయతే.

ఇందుకు అర్థము :—శుద్ధచైతన్యమనియు, నీశ్వరచైతన్యమనియు, జీవచైతన్యమనియు, ప్రమాతృచైతన్యమనియు, ప్రమాణచైతన్యమనియు, ప్రమేయచైతన్యమనియు, ఫలచైతన్యమనియు వ్యవహారమం దొక్క చైతన్యమే యిటువలె నేడువిధంబులుగాఁ జెప్పబడును. ఆ యేడువిధం బులకును భేద మేమి యనఁగా ; మాయోపాధిరహితమగునది శుద్ధచైతన్యము. మాయాసహితమైనది ఈశ్వరచైతన్యము. అంతఃకరణ ప్రతిబింబితము జీవచైతన్యము. ప్రమాత యన నర్థము నెఱుఁగు సాక్షిమాత్రుఁ డు. అట్టి సాక్షిచైతన్యము ప్రమాతృచైతన్యము. ప్రత్యక్షాదిజ్ఞానకారణ మగునది ప్రమాణచైతన్యము. యథార్థముగాఁ దెలియఁజగినది ప్రమేయ చైతన్యము. యథార్థజ్ఞానము ప్రమా(ఫల)చైతన్యము. ఒక పరిపూర్ణచైతన్యము.

స్యమే యిట్లు ఉపాధి సంబంధమువలన సప్తవిధములుగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఉపాధినిరసనమువలన నీ భేదము నశించి పరిపూర్ణచైతన్య మొకటియే శేషించును. అట్టి పరిపూర్ణచైతన్యరూపపరమాత్మయే నేను అని యెఱిఁగినవాఁడే ముక్తుఁడు.

ఇది ఏకత్రింశద్వర్ణకము.

## ద్వాత్రింశద్వర్ణకము

— పంచభ్రమనిరూపణము —

పంచభ్రమలను నిరూపించుచున్నాము :— ప్రత్యగాత్మ వేఱు. పరమాత్మ వేఱు నని యనుకొనుట, ఆత్మయందు ప్రతీయమానమగు కర్తృత్వాదులు వాస్తవముగ ఆత్మ వే యని అనుకొనుట, శరీరత్రయమునకు విలక్షణఁ డగు ఆత్మకు శరీరత్రయముతో సంబంధము కలదని యనుకొనుట, జగత్కారణమగు బ్రహ్మమునకు షడ్భావవికారములు ఉన్నవని అనుకొనుట, కారణము(బ్రహ్మము)కంటె భిన్నమగు కల్పిత ప్రపంచము సత్యమని అనుకొనుట. ఇవి పంచభ్రమ లనఁబడును. ఈ భ్రమలకు నివృత్తి యెట్లన ; దర్పణమందలి ముఖప్రతిబింబము కంతస్థ ముఖముకంటె భిన్నము కాదనియు, శుద్ధమగు స్ఫటికమునకు రక్తకాంతి గల పుష్పాదుల చేరికవలన స్ఫటికమందుఁ దోచు రక్తిమ నిజము కాదనియు, ఘటమతాదులయందుఁగల ఆకాశము, మహాకాశముకంటె భిన్నము కాదనియు, రజ్జువందు భ్రమచేఁ గల్పింపఁబడిన సర్పము మిథ్యయై, కారణ మగు రజ్జుమాత్రమే సత్యమైనటుల జగత్కారణ మగు బ్రహ్మము నిర్వికారియనియు, మనఃకల్పితమగు గంధర్వనగరమువలెనే, భ్రమమూలమగు దృశ్యప్రపంచము సత్యము కాదనియుఁ దెలిసికొనుట వలన నీ పంచభ్రమలు నివర్తించును.

ఇది ద్వాత్రింశద్వర్ణకము.

## త్రయస్త్రింశద్వర్ణకము

—॥ ప్రార్థిత్రయస్వదూపనిరూపణము ॥—

ఇచ్చాప్రార్థమనియు, అనిచ్చాప్రార్థమనియు, పరేచ్చాప్రార్థమనియును ప్రార్థము మూడువిధంబులు. ఈ త్రివిధప్రార్థమును వివేకులకు నవివేకులకును సమానమైయుండును. ఉన్నప్పటికిని వివేకియొక్కప్రార్థంబునకును అవివేకియొక్కప్రార్థంబునకును భేదంబు గలదు. అది యెటులనగా; అవివేకియొక్క ప్రార్థ మాశ్వీజమాసమందలి మేఘంబువంటిది. ఆ మేఘ మెట్టిదనిన; ఆశ్వీజమాసమందు స్వల్పంబుగా నుండును. ఆ స్వల్పమయిన మేఘంబు సర్వత్ర వ్యాపించి కుంభద్రోణంబుగా వర్షించి పైర్లను మునిగి పోవునట్లు చేసి యిండ్లు గోడలు పడునట్లు చేసి ప్రాణులకు అనేకంబులగు ననర్థంబుల నెటుల నేయుచున్నదో అటులే అజ్ఞునికిని స్వల్పంబుగానే యిచ్చు పుట్టును. ఆ పుట్టిన యిచ్చ ఆ మేఘంబువలెనే సర్వత్రవ్యాపించుకొని పరుల కనేక దుఃఖంబులను చేసి వానికిని ఇహపరలోకసుఖములను దొలగించి నరకంబును సంపాదించును. వివేకియొక్క ఇచ్చ మకరమాసమందలి మేఘంబువంటిది. ఆ మేఘ మెట్టి దనిన; మకరమాసమందు మేఘము సర్వవ్యాపియైయుండును. అట్లుండినను స్వల్పంబుగా వర్షంబు గురిసి నస్యాదులకు నష్టము నేయక ప్రాణులకును అనర్థంబును చేయక తాను నశించిపోవును. అటులే వివేకియొక్క యిచ్చయును కర్తవ్యశంబువలన మకరమాసమందలి మేఘంబువలెనే విస్తారంబుగా వ్యాపించియున్న దానివలె నున్నప్పటికిని పుష్కలమైన వివేకంబువలన పరుల నువద్రవ పెట్టక తనయొక్క పరలోకసౌఖ్యంబునకు హానిని సంపాదింపక దేహ ధారణమాత్రమందే నిల్చును. ఈ ప్రకారంబున వివేకియొక్క యిచ్చాప్రార్థంబునకును అవివేకియొక్క ప్రార్థంబునకును భేదము. ఇప్పుడు ప్రార్థంబును సామాన్యంబుగా నిరూపించితిమి, ఇకను విశేషంబుగా నిరూపించుచున్నారము.

అది యెటులనగా; లోకమందు వివేకులైనవార లనత్యంబుచేసి చచ్చిపోయినవారలను, దొంగిలించి తలగొట్టబడినవారలను, రాజ

స్త్రీలను బట్టి బాడినెలచేత ఛేదింపఁబడినవారలను జూచి మన మీ  
కార్యంబులను చేయరాదు. చేసితిమేని మనకు గండంబులు వచ్చునని  
తద్విషయంబు నెఱిగియుండియు నది యంతయు లేక వాండ్రనమర్థ  
లనియు తాము సమర్థులమనియు నెంచుకొని యా వ్యాపారంబుల  
యందు ప్రవర్తించి తుదకు తామే తలఁగొట్టఁబడుచున్నారు. ఈప్రకారం  
బున ఆ వివేకియొక్క ప్రారబ్ధంబు, అయినను వివేకులైనవారలు ప్రవృత్తు  
లనియు ననర్థంబులనియు విచారించి యర్థాసక్తులయిన సంసారు లర్థం  
బును సంపాదించుటయందును గాని సంరక్షణమందును ఆ యర్థంబు  
నాశనంబు చేయుటయందును దుఃఖపడుటను చూచి యీ యర్థమం  
దాసక్తి చేయరాదు. చేసితిమేని వారికి దుఃఖము వచ్చినట్టే మనకును  
దుఃఖము వచ్చునని విచారించి నమస్తవిషయంబులయందును ఆసక్తిని  
వదలి యదృచ్ఛాలాభసంతుష్టులైయుందురు. వారలకు శరీరధారణ  
మాత్రమయిన క్రియలయందును, శౌచాదిక్రియలయందును ఇచ్చ  
పుట్టును. అంతేకాని అన్యత్రయిచ్చ పుట్టదు. ఆప్రకారంబుగా వివే  
కులయొక్క యిచ్ఛాప్రారబ్ధము. అనిచ్ఛాప్రారబ్ధం బెయ్యది యనిన;  
కోరక సంప్రాప్తమగునట్టి ప్రారబ్ధము. అది వివేకులకును అవివేకులకును  
సమానమైయుండును. అది యెటు లనిన ; తలఁదాఁకుటయును, కాలు  
తాఁకుటయును, కన్నీరు డిఱియుటయు, వానలోఁ దడియుటయు,  
ఎండచేఁ గొట్టువడుటయు, క్షయాదివ్యాధులును, పిడుగులుపడుటయు,  
గుడిగోపురప్రాకారమంటపాదులు పడుటయు ఇవి మొదలైనవానిచేత  
వచ్చిన దుఃఖంబులు. ఎండవలన, వానవలన, అగ్నివలన వచ్చిన సుఖం  
బులు ఇవి మొదలయిన సుఖంబులును వివేకులకును, అవివేకులకును  
సమానమైయుండును. వీనియొక్క అనుభవంబులే అనిచ్ఛా ప్రారబ్ధంబు  
లనిపేరు. పరేచ్ఛాలబ్ధంబును నిరూపించుచున్నారము. ఆ ప్రారబ్ధంబును  
వివేకులకును, అవివేకులకును సమముగానేయుండును. అది యెటులనిన;  
ఒక పురుషుఁడు మా నియై కూర్చుండియుండఁగా అన్యుఁ డొకఁడు వచ్చి  
వానికి నమస్కరించి నీ వీకార్యంబును చేయవలెనని చాల అడుగు  
కొనఁగా దాక్షిణ్యంబుచేత చేసి వానివలన వచ్చిన సుఖదుఃఖంబులను  
అనుభవించుట. ఈయనుభవము వివేకులకు అవివేకులకునహ పరేచ్ఛా  
ప్రారబ్ధంబు. ఈప్రకారంబుగా ప్రారబ్ధత్రయంబును విచారించి యీ



ప్రార్థనయ్యానుభవంబు అహంకారంబునకేకాని అహంకారసాక్షి  
యైన తనకు(ఆత్మకు)లేదని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁ  
డని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది త్రయస్త్రింశద్వర్ణకము.

## చతుస్త్రింశద్వర్ణకము

— సంచితప్రార్థాదినిరూపణము —

సంచితప్రార్థాగాములును వానికి నాశనంబులును దృష్టాంత  
పూర్వకంబుగా నిరూపించుచున్నారము. ఆ దృష్టాంత మెయ్యదియనిన;  
ఒక ప్రాణికి పదిక్షేత్రంబులు గలవు. ఈ పదిక్షేత్రంబులును తానే పైరు  
పెట్టుకొనును. క్షేత్ర మొకటి వేయితూముల లెక్కను సంవత్సరంబు  
నకు పదివేలతూములు పండును. అందులో వేయితూములు ఇంటిలో  
గ్రానంబునకు పట్టును. ఏనూరు తూములు విత్తనము కట్టును. మఱియు  
నేనూఱుతూములు ధర్మవ్యయము చేయును. వేయితూములు వ్యవసా  
యంబునకు నెలవుచేయును. వేయితూములు కప్పమునకై అమ్మును.  
ఈప్రకారంబుగా నెలవు అయినది పోగా సంవత్సరంబునకు ఆఱువేల  
తూముల వడ్లు మిగులును. ఈమిగిలిన ధాన్యంబును పదిలముచేయును.  
ఈప్రకారంబుగా ప్రతీసంవత్సరంబును మిగిలిన ధాన్యంబును చేర్చిపెట్టి  
హెచ్చుధర కలిగినప్పుడు అమ్ముదమని యుండును. ఆ ధాన్యంబునకు  
సంచితంబని పేరు. ఇంటిగ్రానంబునకు నిలిపిన వేయితూముల ధాన్యం  
బునకు ప్రార్థమనిపేరు. పెద్దపైరు మొలకపైరు ఎన్నుదీసినపైరు పండిన  
పంట వీనికి ఆగామి యని పేరు. ఇట్లుండగా నొక సమయమందు  
కలహంబు ప్రాప్తమయ్యెను. ఆ సమయంబునందు పరులు సంచితమైన  
ధాన్యంబునంతయుఁ గొనిపోయిరి. రాజోవు పంటను కొల్లగాండ్రు  
కొనిపోయిరి. పైరంతయు అశ్వములు మొదలైనవానిచే మేపిరి. అంతట  
యజమానుఁడు విచారపడినవాఁడై గృహమందున్న పదార్థంబులను  
దాచి వానిని భుజించుచుండెను. ఇట్లుండగా బంధువులందఱును గ్రాన  
మున కేమి చేసెద వని యడిగినచో సంచితంబు బహుదినములుగా

నుండెను. ఆ సంచితంబునంతయు పరరాష్ట్రంబువారు గొనిపోయిరి. రాజోవుపంట కొల్లగాండ్రపాలాయెను. పెరంతయు అశ్వంబులు మొదలైనవి మేసిపోయె. గృహంబునందును కొంత పదిలము చేసుకొని యుంటిని. దాని భుజించి తీరవలెనని చెప్పెను.

ఇందువలన నేమి చెప్పఁబడినట్లాయెననిన; ఆగామినంచితంబులకు నాశము చెప్పినట్లాయెను. ప్రారబ్ధంబును భుజించి తీరవలెనని చెప్పినట్లాయెను. ఇటుల దృష్టాంతమందు సంచితప్రారబ్ధాగాములు. ఇటులనే దాష్టాంతికమందును సమస్తప్రాణులకును సంచితప్రారబ్ధాగాములను స్పష్టముగా నిరూపించుచున్నారము. అది యెటులనఁగా; లోకమొదల అనాదియైన జీవుఁడు పుణ్యపాపకర్తంబులను చేసికొనుచువచ్చును. ఇట్లు చేసికొనుచు రాఁగా నొకదినమందు చేసిన పుణ్యపాపకర్తమే బహు జన్మంబులకు కారణమైయుండును. అటువలె జన్మావధి చేసికొనుచు నుండును. ఆయా పుణ్యపాపకర్తంబులన్నియు రాసులురాసులుగా కూడును. వీనికి సంచితమనిపేరు. అటుతరువాత మరణంబును పొందును. మరణంబు పొందినతరువాత తిరుగా జన్మమెత్తు నిమిత్తమై ఆ సంచితంబులో కొంత గ్రహించుకొనును. ఆ సంగ్రహంబు కర్తంబు భావిశరీరంబునకు కారణంబులైన పంచీకృతపంచమహాభూతంబుల శరీరాకారంబుగా పరిణమింపఁజేసి యా శరీరంబుచేత కొన్ని కర్తంబులనుచేసి యా కర్తములవలనఁ గొన్ని సుఖదుఃఖంబుల ననుభవించును. దీనికి ప్రారబ్ధమని పేరు. ఈ ప్రారబ్ధంబును అనుభవించుకొనుచు మరణపర్యంతంబును చేసిన పుణ్యపాపంబులకు నాగామి యని పేరు. ఇదియు నాసంచితంబుతోఁ గూడును. ఈప్రకారంబుగా జీవుఁడు అనాదిగా కర్తంబులఁ జేయుచురాఁగా సంచితము వృద్ధిబొందుచువచ్చును. కాఁబట్టి జీవుల యొక్క జన్మంబులకు అవధి లేదు. అయితే యీజన్మంబుల కవధి యెప్పుడు వచ్చు ననఁగా; ఈప్రకారంబుగా కర్తంబులు చేయుచురాఁగా నొకజన్మమం దొకపుణ్యకర్తపరిపాకమువలన దీనికి సంసారంబురాకుండఁ జేసుకోవలెనని వివేకంబు పుట్టును. ఇది యెటువలె ననఁగా; తనకు కామ్యకర్తంబులను జేయుటవలన చిత్తశుద్ధి రానేరదు. సంసారంబు పోనేరదని విచారించి కామ్యకర్తంబులను విడిచి విహితములైన కర్తం

బుల నీశ్వరార్పణంబుగాఁ జేయవలయునను వివేకంబు పుట్టును. ఆ కర్తృత్వంబులవలన భక్తి కలుగును. భక్తివ్వారా చిత్తశుద్ధి జనించును. చిత్తశుద్ధివ్వారా సద్గురుభావమగును. పిదప నన్దురుపులయొద్ద నుండు కొని శుశ్రూషచేయును శ్రవణమనననిదిధ్యానంబులనెల్లఁ జేయుచుండును. ఈప్రకారంబుగాఁజేసి జ్ఞానంబు సంపాదించును. అప్పుడు జ్ఞానాగ్నిచేత నజ్ఞానంబు దగ్ధమై పోవును. అజ్ఞాన మెప్పుడు పోవుకో అప్పుడే అజ్ఞానకార్యంబులైన సంచితకర్తృత్వంబులన్నియు దగ్ధమైపోవును. జ్ఞానంబు వచ్చిన తర్వాతను చేయఁబడిన పుణ్యపాపంబులు అకర్తయైన వీనిని స్మృశింపలేవు. అయితే ఆ పుణ్యపాపంబులకు గతి యేది యనిన ; ఈ జ్ఞానిని నెవఁడు భూషించుచున్నాఁడో, వాఁడు పుణ్యమును కొనిపోవును. ఎవఁడు దూషించుచున్నాఁడో వాఁడు పాపంబును గొనిపోవును. ప్రారబ్ధంబు భుజించితీరవలెను.

ఈయర్థమందు నమృతీవచనంబులు :—

శ్లో. ప్రారబ్ధం భోగతో నశ్యేత్తత్త్వజ్ఞానేన సంచితమ్,  
ఆగామి ద్వివిధం కర్త తద్దేవీ ప్రియవాదినః.

ఈప్రకారంబుగా సంచితప్రారబ్ధాగాములను కూలంకషంబుగా విచారించి యీ సంచితప్రారబ్ధాగాములు అహంకారంబునకే కాని అహంకారసాక్షియైన తనకు లేవని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది చతుస్త్రీంశద్వర్ణకము.

## పంచత్రింశద్వర్ణకము

— పంచప్రళయములయొక్క మననము —

ప్రళయస్వరూప మెయ్యది యనిన ; నిత్యప్రళయమనియు, అవాంతరప్రళయ మనియు, దైనందినప్రళయ మనియు, బ్రహ్మప్రళయ మనియు, ఆత్యంతికప్రళయమనియు అయిదువిధంబులు. వీనిలోపల నిత్యప్రళయ మనఁగా ; సమస్తప్రాణులయొక్క సుషుప్తి నిత్యప్రళయము. అవాంతరప్రళయ మనఁగా ; కృతత్రేతాద్వాపరయుగములును,

ఆయా మనువుల యాధిపత్యము అమరుపర్యంతంబును అవాంతరప్రళయ మని చెప్పబడును. కాబట్టి బ్రహ్మదేవునియొక్క పగటియందు పదు నాలు గవాంతరప్రళయములు. వీనికి నైమిత్తికప్రళయమనియును, మన్వం తరప్రళయమనియును రెండుపేళ్లు. యుగప్రళయము వీనిలో నంతర్భూ తము. దైనందినప్రళయమనగా; బ్రహ్మదేవునియొక్క సుషుప్తి దైనందిన ప్రళయము. బ్రహ్మప్రళయ మనగా, బ్రహ్మదేవునియొక్క నాశావస్థ. ఆ యవస్థయందు ఆకాశాదిపంచభూతములును సర్వాత్మనా లేవు. అజ్ఞా నంబుమాత్రమే మహాప్రళయమైయుండును. దానికి ప్రకృతిప్రళయ మనియును, మహాసుషుప్తి యనియును, ఆత్యంతికప్రళయ మనియును మూడుపేళ్లు. ఆత్యంతికప్రళయమనగా; ముక్తి. ఆ యవస్థయందు సర్వా త్మనా జ్ఞానంబు లేదు. ఈప్రకారంబుగా పంచప్రళయంబులును అన్యో న్యవ్యావృత్తంబులైయున్నవి గనుక అసత్తై పోయెను. ఈప్రళయంబుల కాధారుడై యీ ప్రళయంబులయం దనున్మాతుడై అనంగుడై అసంసారియైన ఆత్మ నేనని యెనఁ డెఱుఁగుచున్నాడో వాడు ముక్తుఁ డని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది పంచత్రింశద్వర్ణకము.

## షట్త్రింశద్వర్ణకము

— ముక్తిపంచకనిరూపణము —

పంచవిధంబులైన ముక్తులను నిరూపించుచున్నారము :—అది యెటువలెననిన; సాలోక్యమనియును, సారూప్యమనియును, సామీప్య మనియును, సార్వికమనియును, కైవల్యమనియును అయిదువిధంబులు. సామీప్యమనగా; ఉపాసనవలన బ్రహ్మలోకంబునకు పోయి బ్రహ్మ దేవునియొక్కనముఖంబు లేకయే ఒకప్రదేశమందుండి నమస్తభోగం బులు ననుభవించుట సామీప్యముక్తి. సారూప్యమనగా; బ్రహ్మదేవునికి నేరూపంబు కలదో ఆ రూపంబును పొంది నమస్తభోగంబుల ననుభ వించుట సారూప్యముక్తి. సార్వికమనగా; బ్రహ్మదేవుని కేయైశ్వర్యంబు

గలదో అట్టి యైశ్వర్యంబు గలిగి సమస్తభోగంబుల ననుభవించుట సార్థికముక్తి. సాలోక్యమనఁగా; బ్రహ్మదేవునియొక్క సమీపమందుఁ జేరి, ఆయన యెటువంటిభోగంబు లనుభవించునో ఆలాటిభోగంబులను బొందుచు నా బ్రహ్మదేవుని యెల్లప్పుడును చూచుచుండుట సాలోక్య ముక్తి. ఈ నలుగురికిని ముక్తి యేకరూపమైయున్నప్పటికిని ఉపాసనాతార తమ్యంబువలన నవాంతరఫలతారతమ్యంబు కలదు. కైవల్యమనఁగా; ముముక్షువులైనవారు శమదమాదులతోఁ గూడుకొని గురువులయొద్ద శ్రవణమననాదులనుచేసి జ్ఞానంబును సంపాదించి సచ్చిదానందస్వరూపుఁ డైన యాత్మ నేనని యెఱిగిన తర్వాత వ్యరూపమాత్రంబు నుండుట కైవల్యము. ఇది విచారంబువలనఁ బుట్టిన జ్ఞానంబుచేతనే గావలెను. కర్తోపాసనాయోగంబులచేత వచ్చునట్టిది కాదు. కనుక బ్రహ్మలోకమున నుండెడివారును, బ్రహ్మదేవునియొద్ద విచారంబు చేసి జ్ఞానంబు సంపాదించి బ్రహ్మదేవునితోడ ముక్తి నొందుదురు. ఇందువలన నేమి చెప్పఁ బడియె ననిన; సమస్తప్రాణులకును జ్ఞానంబుచేతనే ముక్తి. కర్తోపాసనా యోగంబులచేతను ముక్తి లేదనుట చెప్పఁబడెను.

ఇది షట్త్రింశద్వర్ణకము.

## సప్తత్రింశద్వర్ణకము

— బ్రహ్మవిద్వరవరీయవరిష్ఠలక్షణనిరూపణము —

లోకమందు జ్ఞానియైనవాఁడు సదా సమాధినిష్ఠుఁడైయుండవలయు ననియును, యోగంబు లేకయే వచ్చిన జ్ఞానంబు దృఢంబుగాదనియును, వ్యవహారంబుతోఁ గూడుకొనియుండెడివారికిఁ గూడదనియును, వివేకులైనవారిలో కొందఱికనేకవిధంబులైన సంశయంబులున్నవి. వారియొక్క సంశయంబులను పోగొట్టుటకొఱకై బ్రహ్మవిద్వరవరీయవరిష్ఠులస్థితి ప్రకారము చెప్పుచున్నారము.

౧. బ్రహ్మవేత్తయైనవాఁడు తనకు కాలత్రయాబాధ్యత్వంబును ప్రపంచంబునకు స్వప్నతుల్యత్వంబును సర్వదా చూచుచు యజ్ఞది

కర్తృంబులును అతిఘోషాజనంబును సర్వధర్మంబులైన సంధ్యావందనాది క్రియలును సర్వదా చేసికొనుచు నున్నప్పటికిని నేను సాక్షిని, ఏ కర్తృమును చేసినవాడను కాను, అహంకారాదులు తమతమ విషయంబులయందు ప్రవర్తించుచున్నవి. నేను అసంగుడను, నాకు సాక్షీత్వము కల్పితమని నిశ్చయించుకొని సకల వ్యవహారంబులును జేయుచుండును. వానికి బ్రహ్మవేత్త యని పేరు.

2. బ్రహ్మవిద్వరునియొక్క స్థితిప్రకారంబును జెప్పెదము:—  
బ్రహ్మవిద్వరుడయినవాడు ఈ బాహ్యవ్యాపారంబులన్నియు దుఃఖదములని యెంచి వ్యాపారంబులవలన దనకు ప్రయోజనం బేమియు లేదని విచారించి యీవ్యాపారమం దంతర్ముఖుండయి నిద్రపోవువాని వలెనుండి కాలత్రయమందును ప్రపంచంబు తోచినప్పటికిని అదిమిథ్య. నాకు సాక్షీత్వము కల్పితమని నిశ్చయించుకొని ముముక్షువులై నవారలకుపదేశము చేయుచు, అనివార్యములైన శౌచాన్నపానాదిక్రియలయందును మాత్రము ప్రవృత్తిగలవాడై యున్నప్పటికిని సకల వ్యవహారంబులను అహంకారము చేసికొని పోవుచున్నది. తానొక కర్తృమును చేసినవాడు కాడని నిశ్చయించుకొని బాహ్యవ్యాపారంబులను విడిచిపెట్టి సర్వదా యేకాంతనిష్ఠుడయి యుండును. వానికి వరుండని పేరు.

3. వరీయునియొక్క స్థితిప్రకారంబును జెప్పెదము:—వరీయుడైనవాడు బాహ్యప్రపంచంబంతయు దుఃఖప్రదమనియు, మిథ్యయనియు, నిశ్చయించి బాహ్యంబును విడిచిపెట్టి సర్వదా నిదిధ్యాననపరుడై యుండి పరులచేత ప్రేరేపింపబడినవాడయి అన్నపానాదిక్రియలను చేసినప్పటికిని సకలవ్యవహారంబులును అహంకారముచేత చేయబడుచున్నవనియు తానొకవ్యాపారంబును చేయలేదనియు, తాను సాక్షి ననియును, ఆసాక్షీత్వంబునుం గల్పితమే యనియు, తాను అసంగుడు, దేనితోను తనకు సంబంధంబు లేదనియును నిశ్చయించుకొని సకలసంశయరహితుడయి సర్వదా నిదిధ్యాననపరుడయ్యే యుండును. వానికి వరీయుడని పేరు.

౪. వరిష్ఠునియొక్క స్థితిప్రకారంబును జెప్పెదము:—వరిష్ఠుడైనవాడు బాహ్యము సమస్తంబును మిథ్యయని తలచి సకలసంశయరహి

తుడై సర్వదా నిదిధ్యాననపరుడై నిర్వికల్పసమాధినిష్ఠుడై అంతర  
వ్యాపారంబును బాహ్యవ్యాపారంబును మఱచి స్వరూపానందమగ్న  
మయినచిత్తంబు గలవాడై యుండును. వానికి స్వతః పుష్కలతానంబును,  
పరతః పుష్కలతానంబును లేదు. వానికి అన్నపానాదిక్రియలు సర్వా  
త్కనా లేవు. అనేకపుణ్యకర్మపరిపాకంబువలన వానికి సమాధి సిద్ధిచెను  
గనుక వరిష్ఠుడని పేరు. ఈ నలుగురికిని ముక్తి సమానమే. అయితే వీ  
రిటువలె నున్నందుకు ప్రయోజన మేమి యనిన; కర్మంబు నానావిధం  
బులు గనుక దృష్టాంతసౌఖ్యమే ప్రయోజనము. జ్ఞానులై సవారలంద  
ఱును ఈ ప్రకారంబుగానుండవలెనని చెప్పఁగూడదు. ఇందుకు ప్రమాణ  
మేమి యనిన; జనకుఁడు నిస్సంగుడై రాజ్యంబు చేసె ననియు, జడభర  
తుం డసంగుడై యుండెననియును, శ్రీశుకు లుపనయనాత్పూర్వమే  
సంసారమును త్యజించి యోగియై, వెడలిపోయె ననియును, దూర్వా  
సులు, తపోనిధియయ్యును వాసనారహితుఁడు కానందున కొందఱిని  
శపించి, కొందఱి ననుగ్రహించుచు నుండె ననియు స్మృతీతిహాసపురా  
ణాదులు చెప్పుచున్నవి. కర్మంబు నానావిధంబులు గనుక జ్ఞానులందఱు  
నొకతీరుననే యుండరనుటయందు యీ జనకాదులును బ్రమాణము.  
వివేకులయినవారు 'జ్ఞానులు ఇటువలె నున్నారు. అటువలె నున్నారు'  
అని సందేహపడవలసినది లేదు. వారియొక్క కర్మంబు ఎటువలె  
నుండునో అటువలెనే యుందురు. సందేహంబు లేదు. ఇది సిద్ధము.

ఇది సప్తత్రింశద్వర్ణకము.

## అష్టత్రింశద్వర్ణకము

— సప్తావస్థలనిరూపణము —

లోకమందు కొందఱు శాస్త్రజ్ఞులు వేదాంతవాక్యంబులు పరోక్ష  
జనకంబు లనియు సపరోక్షజనకంబులు గావనియు సర్వదా అపరోక్షుఁ  
డగు ఆత్మ పరోక్షాపరోక్షంబులకు విషయుఁడు కాఁడనియు స్వయం  
ప్రకాశుడైన ఆత్మకు జ్ఞానాజ్ఞానయుక్తత్వము కూడదనియుఁ జెప్పుట

వలన నామాటలను విని యనేకులు భ్రమ నొందుచున్నారు. కాబట్టి అట్టిభ్రమ నివారించుటకై యాత్మయందు సప్తావస్థలను దృష్టాంతపూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము. అది యెట్లునిన; లోకమందు 'పరమ జీయ'రని యొకనన్యసి కలఁడు. అతని కనేకులు శిష్యులు గలరు. ఆశిష్యులలో పదిమందిని బిలిచి యొక కార్యంబునకుఁబంపెను. ఆపదుగురు నాకార్యార్థంబుగ నరుగునప్పుడు మార్గమందొకయేఱు ప్రవహించుచుండఁగా వారందఱును వరుసగా నాయేరు దాఁటి యావలిగట్టు చేరిరి. అప్పుడు వారిలో ముఖ్యుఁడయినవాఁడు తనతోడవచ్చినవా రందఱును దరిఁజేరిరో లేక నదిలోఁ గొట్టుకొనిపోయిరో యను సంశయంబున నందఱిని లెక్కపెట్టెడివాఁడు. తొమ్మిదిమందియందే చిత్తము నిలిపి అజ్ఞానము చేత గణనకర్తయైన తన్ను పదియవవాఁడని యెఱుఁగకపోయెను. అదియె అజ్ఞానంబు. ఆవరణము లెట్టివనిన; సదావరణమనియు, అసదావరణమనియు రెండువిధంబులు. పదియవవాఁడు తన్నుఁ దానెఱుఁగక పదియవవాఁడుండినచో కనఁబడఁడా. కాబట్టి దశముఁడులేడని పలుకుచున్నాఁడు. ఈ వ్యవహారంబునకుఁ గారణమెయ్యదియో అదియె అజ్ఞానకార్యమైన యావరణద్వయ మనఁబడును. ఆ దశముఁడు లేడు. నదియందు మునిగిపోయెనని నిశ్చయించి దుఃఖించె గనుక అది యజ్ఞానకార్యమైన విక్షేపము. ఆ దశముఁడు దుఃఖించుచుండఁగా ఆప్తుఁడైనవాఁడునచ్చి యెందుకు రోదనము నేనెదవు. దశముఁడు చచ్చి పోలేదు ఉన్నాఁడని చెప్పఁగా వాఁడామాట విని శాస్త్రుముచేత స్వర్గాదులనెఱిగినట్లు దశముని పరోక్షంబుగ నెఱిగెను. ఇది పరోక్షజ్ఞానము. ఆదశముని యాభాసావరణంబు నివర్తకమైన యపరోక్షజ్ఞానమెయ్యదియనిన ; ఆప్తునిమాటలు విని యేడ్చుమానిన పదియవవాఁడు దశముఁడెక్కడ నని పిలిచి పలుకకున్నందున ఆప్తునిఁ జూచి పదియవవాఁడెక్కడ నని యడిగి వానివలన దశముఁడు తానగుట దెలిసికొని సందేహమును వదలి నా మనస్సుచేతనే భ్రమను బొందితిని ; కాలత్రయమందును నేనే పదియవవాఁడ నని తన్ను అపరోక్షజ్ఞానంబుగా నెఱిగెను. తరువాత రోదనంబును విడిచిపెట్టి సంతోషించెను.

ఈప్రకారముగానే చిదాభానుఁడు సంసారమం దాస్తకి గలవాఁడై యొకానొకప్పుడు తనకు స్వరూపభూతుఁడును స్వప్రకాశుఁడు



నగు కూటస్థుని నెఱుంగ ననుటయే అజ్ఞానము. ఒకఁ డాచిదాభాసుని బిలిచి కూటస్థు నెఱుంగుదువా యని యడుగుచుండఁగా కూటస్థుఁ డని యొకఁడున్నాఁడా? ఊంటే తోచఁచా? లేడు అని పలుకుటయే అజ్ఞాన కార్యమగు నావరణద్వయము. నేను కర్తను భోక్తను సుఖిని దుఃఖిని మనుష్యుఁడను బ్రహ్మణుఁడను అనెడి యారూఢునకు కారణమై దేహ ద్వయంబుతోడఁ గూడుకొనియుండెడు చిదాభాసుఁడు నిక్షేప్తుఁ డనఁ బడును. ఈచిదాభాసుఁడు గురూపదేశంబుచే మొదట కూటస్థుఁడొకఁడు కలఁడని పరోక్షంబుగ నెఱుఁగుట పరోక్షజ్ఞానంబు. చిదాభాసుఁడు గురువులదగ్గర శ్రవణాదులను చేసి జ్ఞానంబును సంపాదించి తగువాత నాకూటస్థుఁడు నేను అని యెఱుఁగుట యపరోక్షజ్ఞానము. అనర్థనివృత్తి యెటులనిన; ఈ చిదాభాసుఁడు నిర్వికారుఁడు నసంగుఁడు నైన యాత్మ నే నని యెఱిగిన తర్వాత కర్తృత్వాదులు శోకజాతంబులని యెఱుఁ గుట యనర్థనివృత్తి. ఆనందావాప్తియనఁగా; సకలకర్తృవ్యజాతంబును పొందఁదగినఫలజాతంబంతయును తనవలననే కల్పితంబులై పొందఁబడు నని సంతోషించుటయే ఆనందావాప్తి. ఇప్పుడు నిరూపింపఁబడిన అజ్ఞాన, ఆవరణ, విక్షేప, పరోక్ష, అపరోక్ష, అనర్థనివృత్తి, ఆనందావాప్తు లనెడి సస్తావస్థలయందును మొదటి మూఁడవస్థలు బంధహేతువులు. తక్కిన నాలుగవస్థలును మోక్షహేతువులు. ఈప్రకారంబుగా విచారిం చి యీ యవస్థ లేడును ఆరోపితమయిన అహంకారంబునకేకాని యహంకారసాక్షియై నిర్వికారుఁడైన తనకు లేవని యెవఁ డెఱుఁగు చున్నాడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది అప్రతిశద్వర్ణకము.

## ఏకోనచత్వారింశద్వర్ణకము

— తాదాత్మ్యనిరూపణము —

తాదాత్మ్యము సహజజన్యతాదాత్మ్యమనియును, కర్తజన్య  
తాదాత్మ్యమనియును, భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యమనియును మూఁడు

విధంబులైయుండును. చిత్తు అహంకారమందు ప్రతిబింబించి యా ప్రతి బింబంబు నయ్యహంకారంబునుగూడి తప్తాయఃపిండంబువలె నేకమై చిత్తువలెనే తోచును. ఆ చిత్ప్రతిబింబంబునం గూడుకొనియుండెడి అహంకారమునకు ఆ ప్రతిబింబంబుతోడి తాదాత్మ్యము సహజజన్య తాదాత్మ్యమనఁబడును. అదియెటులనఁగా; పుట్టునపుడు రెండునుకూడ పుట్టినవి గనుక సహజజన్యతాదాత్మ్యమని పేరు వచ్చెను. చిత్ప్రతి బింబంబునుగూడి చిత్తువలె దోచునట్టి యహంకారంబు స్థూలదేహం బుతో సంబంధమైనప్పు డాయహంకారంబునకు స్థూలశరీరంబుతోడ తాదాత్మ్యము కర్మజన్యతాదాత్మ్యమనఁబడును. జాగ్రద్భౌగమయిన కర్మంబు జనించినప్పుడు జనించి ఆ కర్మంబు నశించెనేని తానును నశిం చును గనుక దీనికి కర్మజన్యతాదాత్మ్యమని పేరు వచ్చెను. కర్మంబు గలి గిన, తాదాత్మ్యంబును గలుగును. కర్మంబు లేకున్న, తాదాత్మ్యంబును లేదనుటకు జాగ్రత్స్వప్నంబులే దృష్టాంతము. ఈ తాదాత్మ్యమువలన స్థూలదేహంబు అచేతనంబయ్యు చేతనంబువలె నయ్యెను. నేను బ్రాహ్మ ణుడను, క్షత్రియుడను, వైశ్యుడను, శూద్రుడను, బ్రహ్మచారిని, గృహస్థుడను, వానప్రస్థుడను, సన్యాసిని అనే చిత్తవృత్తులతోగూడు కొనియుండెడి అహంశభారమైన సాక్షితోడి తాదాత్మ్యము భ్రాంతి జన్యతాదాత్మ్య మనఁబడును. సర్వాధిష్ఠానమైన ఆత్మస్వరూపము తా నని యెఱుంగనందువలన వచ్చినది గనుక దీనికి భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్య మని పేరు వచ్చెను. ఈ ప్రకారంబుగా సహజజన్యతాదాత్మ్యంబు, కర్మజన్య తాదాత్మ్యంబు, భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యంబు నని మూడుతాదాత్మ్యం బులు చెప్పఁబడెనుగదా! ఈతాదాత్మ్యత్రయంబునకు నివృత్తి యెప్పు డనిన; సంబంధమైనచిచ్ఛాయ అహంకారమై యెంతపర్యంతంబుండునో అంతపర్యంతంబును సహజతాదాత్మ్యంబునకు నివృత్తి రానేరదు. ఆ యహంకార మెప్పుడు నశించునో, అప్పుడే సహజతాదాత్మ్యంబునకు నివృత్తి యని తెలుసుకోవలసినది. ప్రతినిత్యమును కర్మప్రదమయిన కర్మము సుషుప్తికాలమందు నాశము కలుగుచుండఁగా ఆ కర్మజన్య తాదాత్మ్యంబునకు నాశమని కనుగొనవలసినది. ఇది సర్వానుభవ సిద్ధము. ఈ తాదాత్మ్యంబునకు విదేహకైవల్యంబునందు ఆత్మంతిక నాశము భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యము నేను బ్రహ్మమనెడి జ్ఞానము పుట్టి

నప్పుడు నశించును. విద్యారణ్యస్వాములవారు “ఉద్ధృత్యవివేకమందు” ఈ చొప్పుననే నిరూపించినారు. మేము ఎక్కడెక్కడ నేవేని నిరూపించియున్నారమో, అవియన్నియు శాస్త్రంబులయందు నిరూపించి యుండునవి యని తెలుసుకోదగినది. ఈ యర్థమందు సంశయములేదు గనుక నెవఁడు ఈ తాదాత్మ్యతయంబును విచారించి యిది యహంకారంబునకేగాని అహంకారసాక్షియు, నిర్వికారుఁడు, నసంగుఁడు నైన తనకు ఆత్మకులేదని యెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంత శాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకోనచత్వారింశద్వర్ణకము.

## చత్వారింశద్వర్ణకము

జీవేశ్వరస్వరూపనిరూపణము

జీవుఁడనఁగా అంతఃకరణంబును, అంతఃకరణాధిష్ఠానంబును, అంతఃకరణమందు ప్రతిబింబించిన చైతన్యంబును నీమూఁడునుగూడి జీవుఁడని చెప్పఁబడును. అటుల చెప్పవలసినదేమి? కేవలమైన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పుదమనిన; ఘటమునకు జీవత్వంబు రావలెను. దానికి జీవత్వము లేదు. కనుక కేవలాంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. అటుల కాదు. ఘటము స్వచ్ఛద్రవ్యము కాదు గనుకను, అంతఃకరణము స్వచ్ఛద్రవ్యము గనుకను, అంతఃకరణమునకు జీవత్వముచే దర్శనాదులు స్వచ్ఛద్రవ్యంబులు గనుక వానికి జీవత్వంబు రావలయును. వానికి జీవత్వంబు రాఁగూడదు గనుక కేవలాంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. దర్శనాదులు బాహ్యపదార్థంబులు. అంతఃకరణంబు అంతరంబు గనుక అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పుద మనిన; ఇంద్రియాదులకును అంతరంబు లేదు గనుక వానికిని జీవత్వంబు రావలయును. వానికిని జీవత్వంబు కూడదు గనుక అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. ఇంతేకాదు. అంతఃకరణము ఇంద్రియాదులకన్న అంతరంబు గనుక దానికి జీవత్వంబు చెప్పుద

మనిన ; ఇంద్రియాదులు అజ్ఞానంబు. ఆ అజ్ఞానంబు అంతఃకరణంబున కన్న అంతరంబు గనుక దానికి జీవత్వంబు రావలయును. దానికి జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. జీవుఁడు చేతనుఁడు గనుకను, అచేతనమైన అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు.

అయితే కేవలప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పుద మనిన ; అంతఃకరణము లేక ప్రతిబింబంబు లేదు గనుక కేవల ప్రతిబింబమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. అయితే ప్రతిబింబముకొఱకు అంతఃకరణము నంగీకరించి కేవలప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పుదమనిన; ప్రతిబింబంబునకు స్వయంవికారంబు గలిగియున్నను, కర్తృత్వాదివికారము లేదు గనుక కేవలప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. అయితే అధిష్ఠానచైతన్యమునకు జీవత్వము చెప్పుద మనిన; ఆ చైతన్యంబు నిర్వికారంబు గనుక వికారస్వరూపమైన జీవత్వ మా యధిష్ఠానచైతన్యంబునకుఁ గూడదు. అయితే అంతఃకరణమును ప్రతిబింబమును గూడి జీవుఁడని చెప్పుదమనిన; ఇవిరెండును కల్పితంబులు గనుక అటువలె చెప్పితే జీవునికి నిత్యత్వము సిద్ధింపదు. అందువలన ముక్తుఁడైయుండేవాఁ డెవఁడును లేకపోవుచున్నాఁడు. కాబట్టి అంతఃకరణప్రతిబింబములు రెండును గూడి జీవుఁడని చెప్పఁగూడదు. అధిష్ఠానచైతన్యంబును ప్రతిబింబచైతన్యంబునుఁగూడి జీవుఁడని చెప్పుదమనిన ; కేవలచైతన్యంబుమాత్రము నిర్వికారము గనుక ఆ బింబప్రతిబింబచైతన్యంబులకు కర్తృత్వభోక్తృత్వాదివికారలక్షణమైన జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. అయితే అధిష్ఠానచైతన్యంబును అంతఃకరణంబును గూడి జీవుఁడని చెప్పుద మనిన; దర్పణంబును దర్పణాధిష్ఠానచైతన్యంబును గూడి జీవుఁడు కావలెను. వాటికి జీవత్వముకూడదు గనుక అధిష్ఠానచైతన్యాంతఃకరణములకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి అంతఃకరణప్రతిబింబచైతన్యములు గూడి జీవుఁడని చెప్పవలెను.

మఱియును జీవత్వంబునకు ఇంతమాత్రము చాలదు. కర్తృత్వభోక్తృత్వాదివిశిష్టత్వంబు జీవత్వము గాన కర్తృత్వభోక్తృత్వాదులు సిద్ధించుటకు అంతఃకరణముతోడం గూడిన సూక్ష్మశరీరము జీవత్వము కావలెను. ఇంతేకాదు. సూక్ష్మశరీరమును స్థూలశరీరమును విడిచి

యుండదు గనుక ఆయా గోళకము విరాగా నా యింద్రియగ్రహణము కూడదు గనుకను బ్రాహ్మణత్వాద్యభిమానములేక కర్మత్వముకూడదు గనుకను స్థూలశరీరంబునుంగాఁవలయు అసంగుడైన ఆత్మకు అజ్ఞానము లేదు. అజ్ఞానంబులేక శరీరంబు రాదు గనుక అజ్ఞానమును అధిష్ఠాన చైతన్యంబును ప్రతిబింబచైతన్యంబును అంతఃకరణంబును శరీరత్రయంబును వీటియందలి అధ్యాసయునుంగూడి జీవుడని చెప్పబడును.

→ ఈశ్వరునియొక్క-స్వరూపంబు నిరూపించుచున్నారము ←

మాయయు, మాయాధిష్ఠానచైతన్యంబును, మాయాప్రతిబింబ చైతన్యంబునుం గూడి యీశ్వరుడని చెప్పబడును. ఇటుల చెప్పనేల ? కేవలమైన మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పుదమనిన ; ఆకాశంబునకును ఈశ్వరత్వము చెప్పవలసివచ్చును. దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు గనుక కేవలమైన మాయకు ఈశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. ఆకాశము ఉత్పత్తిమత్తు గనుక ఆకాశమునకు నీశ్వరత్వము గూడకపోయినను అనాదియైయుండునట్టి మాయకు నీశ్వరత్వంబు చెప్పఁగూడదా యనిన ; అత్యంతాభావంబునకు నీశ్వరత్వంబు రావలెను. దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. ఆ భావము భావపదార్థంబు కాదు గావున మాయ అభావపదార్థము గనుక దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. మాయ అనిర్వచనీయము. దానికి నీశ్వరత్వంబు చెప్పెదమనిన ; అనిర్వచనీయము లైన శుక్తిరజతాదులకును నీశ్వరత్వంబు రావలెను. వానికి నీశ్వరత్వము కూడదు గనుక మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. ఈశ్వరుడు చేతనుడు. మాయ యచేతనము. కాబట్టి అచేతన మైన మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. కేవలప్రతిబింబమునకు నీశ్వరత్వము చెప్పుదమనిన ; మాయలేకనే ప్రతిబింబము లేదు గనుక వానికి నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. ప్రతిబింబముకొఱకు మాయ నంగీకరించి ప్రతి బింబమాత్రంబున కీశ్వరత్వంబు చెప్పుద మనిన ; మాయలేకయే ప్రతి బింబమునకు సర్వజ్ఞత్వాదులు కూడదు గనుక కేవలప్రతిబింబమాత్రంబున కీశ్వరత్వంబు చెప్పఁగూడదు. అయితే అధిష్ఠానచైతన్యంబున కీశ్వరత్వంబు చెప్పుదమనిన ; నిర్వికారము గనుకను, కేవలనిర్వికారచైతన్యమునకు జగత్సృష్ట్యాదులు కూడవు గనుకను, దానికి నీశ్వరత్వము

చెప్పఁగూడదు. అయితే, అధిష్ఠానచైతన్యంబును మాయయుఁ గూడి యీశ్వరత్వమని చెప్పదమనిన; ఈ రెండును గల్పితంబులు గనుక వీనికి నీశ్వరత్వంబు చెప్పినచో నీశ్వరునికి నిత్యత్వము సిద్ధింపదు. సిద్ధింపకపోయినచో నేమి యనిన; ఈశ్వరునికి నిత్యత్వము ప్రతిపాదించెడి శ్రుతులకు విరోధము వచ్చుచున్నది గనుక మాయా ప్రలిబింబములకు నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. అధిష్ఠానచైతన్యంబును నిర్వికారంబు గాన నిర్వికారచైతన్యమునకు వికారమైన యీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. మాయయును, మాయయందుఁ బ్రతిబింబించిన చైతన్యంబును, మాయాధిష్ఠానచైతన్యంబునుం గూడి యీశ్వరుండని చెప్పవలెను.

ఈ ప్రకారంబుగ జీవేశ్వరుల నెచట నిరూపించినారనిన; విద్యా రణ్యస్వాములవారు పంచదశ ప్రకరణమందు నిరూపించినారు.

ఆ వాక్యము లేవి యనిన.—

శ్లో, చైతన్యం యదధిష్ఠానం లింగదేహం చ యా పునః,  
చిచ్ఛాయా లింగదేహస్థా తత్సంగో జీవ ఉచ్యతే.  
చిదానందమయీ బ్రహ్మ ప్రతిబింబసమన్వితా,  
తమోరజస్సత్త్వగుణా ప్రకృతిర్ద్వివిధా చ సా.  
సత్త్వశుద్ధవిశుద్ధాభ్యాం మాయా విద్యా చ తే మతే,  
మాయాబింబం వశీకృత్య తాం స్యాత్సర్వజ్ఞ ఉశ్వరః.

అని ఈ ప్రకారంబుగ జీవేశ్వరులయొక్క స్వరూపంబును విచారించి జీవేశ్వరులు మాయాకల్పితులని నిశ్చయించి జీవేశ్వరుల కధిష్ఠాన భూతుడై నిర్వికారుఁడు నిరవయవుఁడు ననంగుడు స్వప్రకాశుఁడు సర్వసాక్షియు నైన 'ప్రత్యగాత్మయే పరమాత్మ. ఆ పరమాత్మయే నేను' అని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంత కామ్రుసిద్ధాంతము.

ఇది చత్వారింశద్వర్ణకము.

## ఏకచత్వారింశద్వర్ణకము



— మనోనిగ్రహనిరూపణము —

మనస్సు చంచలము. ఒక దిక్కున నుండెడిది కాదు. తనతోఁ గూడియుండెడి పురుషునిఁ దప్పింపఁజేయును. ఒక విషయంబునందుఁ బడియెనేని దీని దప్పింపఁగూడదు. మిక్కిలి వేగము గల వాయువును, నిగళంబులు ద్రెంచుకొని పారిపోవునట్టి యేనుఁగును అడ్డగింప నెటుల వశముగాదో అటులే మనస్సును నిలుప వశముగాదని అర్జునుఁడు భగవంతునిఁగూర్చి చెప్పివాడనియును, సముద్రంబు నైన పానంబు సేయ వచ్చును. మేరుపర్వతంబునైన బెల్లగింపవచ్చును గాని చిత్తనిరోధంబు చేయుట అశక్యమని వసిష్ఠుఁడు శ్రీరామున కుపదేశించినాఁడనియును గీతలయందును జ్ఞానవాసిష్ఠమందును చెప్పఁబడియున్నది. ఆ భగవద్వసిష్ఠులే చిత్తనిరోధంబు దుర్లభంబని చెప్పిరని ఆవాక్యములను విడిచి పెట్టి లోకమందు కొందఱు చిత్తనిరోధంబు కఠినమని చెప్పెడి కావ్యములను మాత్రము విని చిత్తనిరోధ మెవరికిని సర్వాత్మనా కూడదని నిశ్చయించి వేదాంతవిచారమందు అధికారియేలేడని చెప్పుచున్నారు. వారి మాటలను విని మఱి కొందఱు జనులు భ్రమించుచున్నారు. వారలయొక్క భ్రమను పోగొట్టుటకై చిత్తనిరోధము మిక్కిలి సులభమనుటను దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. మనస్సు ఒంటిపసరంబువంటిది. ఒంటిపసరము సర్వదా పైరును గూర్చి పోవును. పట్టవచ్చినఁ బారిపోవును. దానిని బ్రయాసమునఁ బట్టి తెచ్చి గృహంబునందుంచి దానిముందుఁ గనవు వేసినట్టయిన ఆ కసవు నాఘ్రాణించి పైరునే చింతించుచుండును. కొంతసేపు ఈప్రకారంబుగా నుండిన తరువాత దానిని విడిచిపెట్టిరేని అది మరల పైరునుగూర్చియే పోవును. మరునాఁడును మునుపటివలెనే పట్టి తెచ్చి గృహమందు కట్టివేసి కసవు వ్రత్తిగింజలు తవుడు మొదలగువానిని వేసిరేని దాని నించుకనేపు భక్షించి తిరుగా నా పైరునే భ్యానించుచుండును. మరల దానిని విడిచి పెట్టుచు పట్టి తెచ్చి కట్టివేయుచు రాఁగా రాఁగా, ఇంటితిండి అభ్యాస

మై బైట తోలినప్పటికిని తిరుగా గృహంబునకే వచ్చును. పైరుమీఁది యిచ్చమాని గృహంబునందే యుండును. కాబట్టి యభ్యాసవశంబున నొంటిపసరము గృహమందు కట్టఁబడినట్లు మనస్సును సభ్యాసముచేత నిలుపవచ్చును.

అది యెటువలె ననఁగా; సీత్యమును దన కభీష్టమైన మూర్తిని రెండుగడియలు ధ్యానము నేయనప్పుడు ఆ చిత్తంబు తిరుగా విషయంబులయందే వ్యాపించుచుండును. దానిని తిరుగా ఆమూర్తిని ధ్యానించు నట్లు త్రిప్పివిడుచుట యభ్యాసము. ఈ ప్రకారమే మఱునాఁడు నాలుగు గడియలు ఆ మఱునాఁ డాడుగడియలు ఆమఱునాఁ డెనిమిదిగడియలు ధ్యానంబుచేయుచు రాఁగా నీ యభ్యాసమువలన చిత్తము నెక్కడ నిలిపిన నక్కడ నిలుచును. అనేకజన్మంబులయందు చేసిన విహితకర్మ ములనెల్ల సీశ్వరాత్మణంబుగాఁ జేయుచు రాఁగా నొకజన్మమునందు పురుషునికి చిత్తము పరిపక్వమవును. తరువాత విషయములయందు దోషదృష్టి కలుగును. పిదప ఆ విరించ్యాదులు మిథ్య యని బ్రహ్మలోక తృణీకారము కలుగును. అదియే వైరాగ్యమని చెప్పఁబడును. అట్టి వైరాగ్యపురుషుని చిత్తంబు శ్రవణాదులయం దెక్కడ నిలిపినను చంచలములేక నిలుచును. కాబట్టి చిత్తనిరోధంబు సర్వత్ర సాధ్యంబు గాక పోయినను ఈశ్వరసద్గురుకటాక్షముగలవారికి అభ్యాసవైరాగ్యంబుల చేత చిత్తనిరోధము సులభసాధ్యంబుగానే యుండును గనుక వేదాంత విచారమందు సాధనచతుష్టయసంపన్నుడైన అధికారిలేడని భ్రమించ వలసినది లేదు. ఈ చిత్తనిరోధము కఠినంబు గాదు. సులభంబే యనుటకు సమ్మతివచనంబులు :—

శ్లో. చంచలం హి మనః కృష్ణ ప్రమాథి బలవద్దృఢమ్,  
తస్యాహం నిగ్రహం మస్యే వాయోరివ సుదుష్కరమ్.  
అబ్ధిసానాదపి హతః సుమేరూన్మూలనాదపి,  
అపవర్ణ్యావనాత్సాధో విధుతశ్చిత్తనిగ్రహః.  
అసంశయం మహాబాహో మనో దుర్నిగ్రహం చలమ్,  
అభ్యాసేన తు కాంతేయ వైరాగ్యేణ చ గృహ్యతే.  
అపి వ్రజ్యాత దళనాదపి లోచనమీలనాత్,  
సుకరో హరిపృత్తిత్వా న్న క్లేశః ప్రమనాగపి.



ఈప్రకారంబుగ విచారించి వైరాగ్యమును సంపాదించి వైరాగ్య పూర్వకంబుగ శ్రవణాదులుచేసి జ్ఞానము నెవఁడు సంపాదించుచున్నాఁడో వాఁడు ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకచత్వారింశద్వర్ణకము.

## ద్విచత్వారింశద్వర్ణకము

— దేహేంద్రియనిరూపణము —

దేహేంద్రియంబులకును ఆత్మకును వైలక్షణ్యంబు నిరూపించుచున్నారము. దేహేంద్రియములు అనిత్యంబును, అశుద్ధంబును, జడరూపంబును, దుఃఖరూపంబును, దృశ్యంబులును, సవికారంబులును, పరిచ్ఛిన్నంబులును, సాపేక్షప్రకాశ్యంబులును, సంకల్పంబులును, ఆధేయంబులును, సావయవంబులును, అప్రకాశ్యంబులును, ఆద్యంతరహితంబులును, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదసహితంబులును, కార్యంబులును, గుణవంతంబులును అనియును, ఆత్మ నిత్యుఁడు, శుద్ధుఁడు, అజుఁడు, సుఖస్వరూపుఁడు, ద్రష్ట, నిర్వికారుఁడు, అపరిచ్ఛిన్నుఁడు, స్వప్రకాశుఁడు, నిష్కలుఁడు, ఆధారుఁడు, నిరవయవుఁడు, అప్రకాశుఁడు, ఆద్యంతరహితుఁడు, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితుఁడు, కారణుఁడు, నిర్గుణుఁడు అనియును. ఈప్రకారముగా దేహేంద్రియాదులకును, ఆత్మకును వైలక్షణ్యము విచారించి ఆత్మ నేనని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది ద్విచత్వారింశద్వర్ణకము.

## త్రిచత్వారింశద్వర్ణకము

— సుఖదుఃఖవిచారఘట్టము —

లోకమందు వేదాంతులకంటె సన్యులలో కొందఱు విద్వాంసులు మఱికొందఱు తార్కికులు మఱికొందఱు సామరులునైయున్నారు.

వీరందఱును ఆభానకాశ్రపురాణాదులను జదివి విని అదే సత్య మని యెంచుకొని, కొమాళ్లుగలవారికి నిహలోకమందును, పరలోకమందును సుఖము కలదు. కొమాళ్లు లేనిచో నిహపరములయందును సుఖము లేదు. అని కొందఱు చెప్పఁగా విని మఱికొందఱు భ్రమసియున్నారు. వారలయొక్క భ్రమను పోగొట్టుటకై కొమాళ్లు కలవారికే దుఃఖ మధిక మనెడి కాశ్రమమును విచారించి ముముక్షువు లైనవారు కొడు కులు మొదలైనవారియందు మనుకారముంచుకొనక ఆత్మస్వరూపుడై తనయందే పరమప్రీతిని కల్పించుకొని ఆత్మనిష్ఠుడై యుండవలయు ననుటను నిరూపించుచున్నారము. అది యెటు లనఁగా;

శ్లో. అలభ్యమానస్తనయః పితౄణా క్లేశయేచ్ఛిరమ్,  
లబ్ధోఽపి పిండపాతేన ప్రసవేన చ బాధతే.  
జాతస్య గృహరోగాది కుమారస్య చ ధూర్తతా,  
ఉపనీతేఽప్యవిద్యత్వమనుద్వాహశ్చ పండితే.  
యానోశ్చ పరదారాది దారిద్ర్యం చ కుటుంబినః,  
పుత్రో దుఃఖస్య నాస్త్యంతో ధనీ చేత్స్సత్తయే తథా.  
ఏవం వివిచ్య పుత్రేఽసౌ ప్రీతిం త్యక్త్వా నిజాత్మని,  
నిశ్చిత్వ పరమప్రీతిం వీక్ష్యతే తదహర్నిశమ్.

అని యీ ప్రకారంబుగ చెప్పటవలన కొడుకులు పుట్టియు, బుట్టకయు తల్లిదండ్రులకు సర్వదా క్లేశమునే యిచ్చుచున్నారు. అది యెటువలె ననిన; కొడుకులు లేనివారలు సంతానము లేకనే దుఃఖముచేత నొక బ్రాహ్మణుని, బిలిచి మాకు పుత్రులు లేకపోయిరే యింక మాకేమి గతి యని యడిగితే, మీరు పాపకర్తులు. కాబట్టి సంతానము లేనివార లైతిరి. రామేశ్వరంబు మొదలయిన పుణ్యతీర్థంబులయందు స్నానంబు చేసి వచ్చితేరేని మీ పాపంబులు నశించును. పుత్రులు కలుగుదు రని ఆ బ్రాహ్మణుడు చెప్పఁగానే ఆ మాటలను విని అదే ప్రకారముగా అనేకదినములు తీర్థయాత్రలు చేసి అక్కడక్కడ కాలానుసారంబుగ కాయక్లేశాది సకలదుఃఖంబులు ననుభవించియు నిష్ఠనిద్ధి పొందనేరక మరియొక కాశ్రమముని రావించి మాకు కొమారుడు లేకపోయెనే, ఇందు కేమి చేయవచ్చునని యడిగితే, అతండు మీకు ప్రతిబంధములు కలిగి

యుండుటచేత మ్రుగ్గులు వేసి మంత్రింపించి ఆ ప్రతిబంధంబులను బాపు కొంటిరేని, పుత్రులు కలుగుదు రని చెప్పగానే వా రామంత్రివాది మాటలను నమ్మి యేవిధంబున నైన మాకు కొమారుఁడు కలుగునట్లు చేయవలయునని అతనివేడుకొని అందుకుఁదగిన ప్రయత్నంబుచేయఁగా ఆ మంత్రివాదియు పుట్టవ్వు మాచకవ్వు మాతంగి సహజేవి మొదలైన వారలకు తృప్తి చేయవలెనని వారిచేత విశేషంబుగ ద్రవ్యవ్యయంబు చేయించి మోసగించును. అందుచేతను కొమారుఁడు కలుగకపోవుటకు దుఃఖించి, మరియొక కర్తృకునియొద్దకు పోయి మాకు సంతానము లేక పోయెనే మా గతి యేమి యని యడిగితే మీరు మహాపాపాత్ములరు గనుక సంతానంబు లేకపోయెను. దంపతులైన మీరిద్దరును నిరాహారు లై మిక్కిలి నియతితో నోటిబీగాలు వేసుకొని తిరుపతికి పోయి వేంక టేశ్వరులను దర్శించి నూఱుమాడలు కానుక పెట్టి ఆ దేవుని నుద్దేశించి అనేకసమారాధనలు దీపారాధనలు మొదలైనవిచేసి నియమము తప్పక యింటికి వచ్చి యింటిలో తిరుగా బ్రాహ్మణసంతర్పణలు చేయించినచో మీకు కొమార్లు కలుగుదురు. సందేహంబు లేదని చెప్పగా, అతనివాక్యములు నమ్మి విశ్వాసయుక్తులై ఆ ప్రకారమే సకలంబునుచేసి అప్పటికిని సంతానంబులేక దుఃఖపరంపరలో మునుఁగుచుఁ దేలుచు నుండుదురు. కాబట్టి లేనిపుత్రుఁడు తల్లిదండ్రులను బహుదుఃఖంబులను బెట్టుచున్నాఁడనుటకు సంశయంబు లేదు.

కలిగినపుత్రుఁడు దుఃఖపెట్టుట యెటువలెననిన; దైనాధీనంబున సంతానకాంక్ష కల్గినవారికి తనంతటనే గర్భము నిలిచినట్లయితే గర్భము ధరించిన కొన్ని దినంబుల కొకకర్త వశమువలన గర్భపాతమాను. అందు వలన తల్లిదండ్రులు మిక్కిలి దుఃఖింతురు. అటులగాక ఆ గర్భము పది నెలలు నిండునంతవరకు నిలిచియుండినయెడల ప్రసవకాలమందు ప్రసవ వేదనచేత తల్లికి బహుబాధలు కలుగును. ఆ బాధలు చూడఁజాలక మంత్రిసాని మొదలైనవారు అయ్యా తిరుమలభట్లూ మీభార్య ప్రసవ వేదనచేత మిక్కిలి బాధపడుచున్నది. ప్రార్థన లేమైన నుండెనేని చేసు కొనుఁడు. అని చెప్పుదురు. అప్పు డతఁడు నేను సమస్తప్రార్థనలు మునుపే చేసుకొనియున్నాను. కుమారునికి ఆశపడినందుకు పెద్దప్రణీకే

హాని వచ్చెనుగదా! ఇక నేమి చేతును. అది బ్రతికితే చాలును. దేవుడు మమ్ము సకలవిధములను దుఃఖపెట్టుచున్నాడనును. అందువలననుం దల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుచున్నది. ఒకవేళ సుఖముగా ప్రసవించినట్లయినచో ఆ పుట్టినవానికి ముట్టుదోషము పక్షిదోషము మొదలైన దోషంబులు తాకును. అది చూచి తల్లిదండ్రులు వానికి రక్షలు కట్టించి విభూతి మంత్రింపించి బహు శ్రమపడి పెంచుదురు. అటువలెరాక నిశ్చింతగా పెరిగినయెడల ఆ కుమారుడు పదియేండ్ల వాడై మిక్కిలి దుర్మార్గముచేత నూరిలోని చిన్నవాండ్రనందఱనుకొట్టి తాను వారిచేతనుం దెబ్బలు దిని వచ్చి తన పెద్దలకును నూరిలోని పెద్దలకును కలహము పెట్టును గనుక ఇందుచేతను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగును. అటువలెగాక బుద్ధిమంతుడైయుండేనేని వానికి ఉపనయనముచేసి వానిని చదువవేతురు. వాడు చదువురానివాడయ్యెనేని వాని మూఢత్వము నెంచక చదువు చెప్పెడి యుపాధ్యాయునితో మా చిన్నవానికి చదువు చెప్పక మావద్ద ద్రవ్యము తీసుకొని తింటివి. నీకు ఋణముండి యిచ్చితిమని జగడము వేయుదురు. అందువలనను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుచున్నది. మఱియు నా కుమారుడు విద్యావిహీనుడు గాక చదువరి యయ్యెనేని వానికి వివాహము చేయవలయునని కన్యకలు గలవారియొద్దకుపోయి పడుచుల నడిగిన నొకరు ముప్పదివరహా లియ్యవలయుననియు, మఱియొకరు నలువదివరహా లిమ్మనియు నడుగునపుడు తమకు ద్రవ్యోపపత్తిలేకపోయెనుగదా! యనియు, ఇంకొకరు కన్యాప్రదానముచేయుటకు సమ్మతిపడినను వధూవరుల రాశినక్షత్రంబులు అనుకూలంబులు గాకపోవుటవలన నది తమయిష్టానుసారంబుగాఁగుదిరియు ననుకూలించకపోయెనుగదా యనియును దుఃఖంతురు. కాబట్టి ఇందువలనను ఆకుమారుడు తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమునే సంపాదించుచున్నాడు.

అటుగాక అన్ని విషయంబులును జక్కపడి వివాహమయ్యెనేని తరువాత ఆ పడుచు పోది గలిగియుండక తయరొగివలె చిక్కిపోయి పుడకవలె నుండిన దానికి తల్లిదండ్రులు కూర్చొండఘృతము మొదలైన ఔషధంబులు చేయుచుండఁగాఁ జూచి ఆ కుమారుడు కామాతురుడై

భార్యను తన కువయోగింపదని యెంచి జారుడై పరశ్రీలను గలయు  
చుండును. అప్పుడు అపకీర్తికి హేతువు లైన వాని పనులు చూచి నగరి  
వారు విని దండుగఁ జెప్పింతురు. ఇందువలనను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే  
కలుగుచున్నది. ఇట్లుండునపుడు ఆపుత్రునియొక్క భార్య యెదిగి సంసా  
రంబునకు వచ్చి దానికి బిడ్డలు గలిగినట్లయిన అప్పుడు సంసారబాహు  
ళ్యంబువలనను తమదారిద్ర్యదశవలనను బిడ్డలతోడ పుత్రుఁడు కష్ట  
పడుచుండఁగాఁ జూచి తల్లిదండ్రులు దుఃఖించుదురు. అప్పుడు తటస్థులు  
వారలను చూచి యేల దుఃఖించెదరని యడిగితే, పిన్నవాండ్రకు కట్టు  
కోవడమునకు బట్టలు లేవు. కడుపుకు అన్నము లేదు. ఇది చూచి  
మేము తాళలేము. మాకు మరణంబు సంప్రాప్తంబు గాకపోయెను.  
అని బహువిధంబుల దుఃఖించుచున్నారు. ఇందువలననుం దల్లిదండ్రు  
లను పుత్రుఁడు దుఃఖపెట్టుచున్నాఁడు. ఈ ప్రకారంబుగ పుత్రులు గలిగి  
నను కలుగకున్నను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుననుటను చక్కఁగా  
విచారించి అందువలన ఇహపరములు రెంటియందును సుఖము లేదని  
తెలుచుకొని ముముక్షువులైనవారలు పుత్రమిత్రకళత్రాదులయందు  
ప్రీతిని వదలి ఆత్మస్వరూపుడైన తనయందు పరమప్రీతి నునిచి సర్వదా  
ఆత్మనిష్ఠుడైయుండవలయుననియు, అద్వితీయూత్కుఁడు తాననియు నెవఁ  
డెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాడే ముక్తుడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది త్రిచత్వారింశద్వర్ణకము.

## చతుశ్చత్వారింశద్వర్ణకము

— ఆత్మప్రియత్వనిరూపణము —

శ్లో. విత్తాత్పుత్రః ప్రియం పుత్రాత్ స్వపిండం చ తథా ప్రియమ్,  
ఇంద్రియాశ్చ ప్రియాః ప్రాణాః ప్రాణా దాత్మా పరః ప్రియః.

విత్తమునకన్న పుత్రుఁడు ప్రియుఁడు. పుత్రునికన్న శరీరము  
ప్రియము. శరీరముకన్న ఇంద్రియంబులు ప్రియంబులు. ఇంద్రియం

బులకన్న ప్రాణంబులు ప్రియంబులు. ప్రాణంబులకన్న ఆత్మ ప్రియుడు అని విచారించవలెను. అది యెటువలె ననినః లోకమందు పుత్రుడైన వాడు అకృత్యము చేసినప్పుడు వానిని నగరివారు దండన చేయుటకు ప్రయత్నపడిరేని వాని తల్లిదండ్రుల కా కొమారుడు దండింపబడుట సహించక యింట నుండెడి పదార్థంబుల నెల్ల నగరివారికి లంచమిచ్చి ఆ పుత్రుని విడిపించుకొనుచున్నారు. కాబట్టి విత్తముకన్న పుత్రుడు ప్రియుడాయెను. ఆ యకృత్యముచేసిన పుత్రుని లంచములు తీచుకొని వదలక వాని దండనకు నీవు లోబడితే వానిని వదలెదమని నగరివారు చెప్పినచో ఆ తండ్రియైనవాడు అందుకు సమ్మతించక ఆ నగరివారితో నాకును చిన్నవానికిని సంబంధము లే దని చెప్పి తాను తప్పించుకొని వచ్చును. కాబట్టి పుత్రునికన్న శరీరంబు ప్రియంబు. మఱియును అకృత్యము చేసిన యేపురుషుడైనను నగరివారు దండించునపుడు వాని కండ్లు పొడుపుడని చెప్పినచో, అప్పు డా పురుషుడు శరీరదండనంబు నకు సమ్మతించి ఇంద్రియంబులనుగూర్చి మంద్రాడుచున్నాడు. కాబట్టి శరీరమునకన్న ఇంద్రియంబులు ప్రియంబులు. ఆ యకృత్యము చేసిన వానిని నగరివారు శరీరముతో వదలక తలఁగొట్ట నాజ్ఞాపించిరేని నింద్రియంబులను విడిచి తలనుగూర్చి మంద్రాడుచున్నాడు గనుక ఇంద్రియంబులకన్న ప్రాణంబులు ప్రియంబులు. అటువలెనే తాను పరలోక మందును సుఖంబుగ నుండవలయునని ఇచ్చయించుచున్నాడు. ప్రాణంబును త్యజించుటకు సమ్మతించినవాడు పరంబునం దిచ్చ యుంచుచున్నాడు గనుక ప్రాణంబునకన్న ఆత్మ ప్రియుడు. ఈప్రకారంబుగ విచారించి పుత్రమిత్రకశత్ర జేహేంద్రియాదులనెల్ల దుఃఖరూపంబుగ నెఱిగి వానియందభిమానంబును వదలి ప్రియతముడైన తన్ను ఆత్మగా నెవఁడెఱుఁగుచున్నాడో వాడు ముక్తుడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది చతుశ్చత్వారింశద్వర్ణకము.

## పంచచత్వారింశద్వర్ణకము

— మహావాక్యార్థవిచారఘట్టము —

శ్లో. యస్యప్రసాదాద్వశమేవతత్త్వం బ్రహ్మైవజానాతీనిరస్తమోహః,  
తమేవ సత్యం విభుమాత్తతత్త్వం శ్రీవాసుదేవం శిరసా నమామి.

“లోకమందు అధికారి అనేకజన్మంబులయందు నీశ్వరార్పణంబు చేసిన నిత్యనైమిత్తికకర్తంబులచేతను సగుణోపాసనచేతను శుద్ధాంతః కరణంజ్ఞే యీ మనుష్యలోకంబు మొదలుకొని బ్రహ్మలోకవర్యంతంబును సర్వంబు కర్తనిర్మితము అని ఇహముత్సార్థఫలభోగవిరాగము, శమాదిషట్కసంపత్తి, నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, ముముక్షుత్వము అనెడి నాలుగువిధంబులైన సాధనములతోఁ గూడుకొని కానుక మొదలైనవి చేతఁబట్టుకొని వేదాంతశాస్త్రజ్ఞుడై యుపశాంతనిధియైన సద్గురునిశరణుఁబొంది సాష్టాంగనమస్కారములనుచేసి ‘అహోన్వామి’ పరమగురో’ ఈ సంసారమందు ఆధ్యాత్మిక ఆధిదైవిక ఆధిభౌతికరూపమైన తాపత్రయముచేత మిక్కిలి కొట్టఁబడినవాడనైతిని గనుక ఈ సంసారభయమువలన ప్రయాసలేక సులభముగ నేను తరించునట్టి ప్రకారంబును తెలిపి నకలవేదాంతంబుల తాత్పర్యార్థంబును సంక్షేపించి నాయందు కటాక్షించి అనుగ్రహము చేయుఁ”డని శిష్యుఁడను గణా గురువులు ఉపదేశము చేయుచున్నారు. ఓయీ! మహావాక్యార్థ విచారమువలనఁ బుట్టిన జీవపరమాత్మైక్యజ్ఞానమే మోక్షసాధనము. ఇదియే సకలవేదాంతంబులయందును నిర్ణయింపఁబడిన అర్థమని గురువులుపదేశించఁగానే శిష్యుఁడు మరల నిట్లని విన్నవించును. స్వామీ, మహావాక్యమనఁగా ; నేదియో? వాక్యార్థవిచారమనఁగా ; నేదియో? జీవుండన; నెవ్వఁడో? ఈశ్వరుండన; నెవ్వఁడో నేనెఱుంగను. ఆ జీవేశ్వరులయొక్క ఐక్యానుసంధానం బేదియో యెఱుంగను. మఱియు నాకు బంధంబు వచ్చినవిధంబును ఇంక మోక్షమును పొందఁదగినవిధంబును నెఱుంగను. కాబట్టి పరమదయాపరమూర్తులగు మీరు నాయందు

కరుణించి సవిస్తారంబుగ నానతీయవలయునని ప్రశ్నచేయఁగానే మంచి ప్రశ్న చేసితివి. చెప్పెదను. సావధానంబుగ వినుము. నాలుగువేదముల యొక్కయు నుపనిషత్తులయందును నాలుగుమహావాక్యంబులు గలవు.

అవి యేవి యనిన; 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అని ఋగ్వేదోపనిషత్తులయందును, 'అహం బ్రహ్మసి' అని యజుర్వేదోపనిషత్తులయందును, 'తత్త్వమసి' అని సామవేదోపనిషత్తులయందును, 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అని యధర్వణవేదోపనిషత్తులయందును కలవు. ఈ వాక్యములకు అర్థమేమి యనిన; వాక్యార్థజ్ఞానంబునకు కారణంబు పదార్థంబు గనుక పదార్థవిచారమే ముందుగాఁ జేయఁదగినది. పద మెద్ది? పదార్థ మెయ్యదనిన; త్వంపదము, తత్పదము, అసిపదము అని మూడుపదములు. త్వంపదార్థము జీవుఁడు, తత్పదార్థ మిశ్వరుఁడు, అసి యనుట ఆ రెంటియొక్క ఐక్యార్థము. త్వంపదార్థమైన జీవునియొక్క స్వరూప మెయ్యదియనిన; అధిష్ఠానచైతన్యంబును దానియందుఁ గల్పితమయిన లింగశరీరమును, లింగశరీరంబునందుఁ బ్రతిఫలించిన చిదాభాసుండును, చిదాభాసునియొక్క ధర్మంబులైన కించిద్జ్ఞత్వకర్తృత్వభోక్తృత్వాదులునుగూడి త్వంపదార్థభూతుడైన జీవునియొక్కస్వరూపము. తత్పదార్థమైన ఈశ్వరునియొక్కస్వరూప మేది యనిన; మాయయు మాయాధిష్ఠానబ్రహ్మచైతన్యంబు మాయయందు ప్రతిఫలించిన చిదాభాసుండును అతనిధర్మంబులైన సర్వజ్ఞత్వసర్వేశ్వరత్వాదిగుణంబులునుగూడి తత్పదార్థభూతుడైన ఈశ్వరునియొక్కస్వరూపము అసి యనఁగా; జీవుఁడే బ్రహ్మము. బ్రహ్మమే జీవుఁడు అని ఐక్యార్థము. ఈ ప్రకారంబుగ గురువులు వదేశింపఁగా శిష్యుఁడు హేసచ్చిదానందగురో కించిద్జ్ఞత్వాదిగుణంబులతోడఁ గూడుకొనిన జీవునికిని సర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులతోడఁ గూడుకొనిన ఈశ్వరునికిని ఐక్యమెటువలె కూడును? ఈ విరుద్ధార్థమును శ్రుతులు ఎటువలె బోధించుచున్నవి? ఇది నాకు సంశయముగా నున్నది. ఈ సంశయంబును పరిహరించి రక్షించవలయు ననిన; గురువులు శిష్యునింజూచి ఓ శిష్యుడా! నీవు అడుగఁదగిన మంచిప్రశ్నము నడిగితివి. ఈ వాక్యంబునకు లక్ష్యార్థమనియు వాచ్యార్థమనియు సర్థము రెండువిధంబులు. వాచ్యార్థమంగీకరించినచో నెక్కడ ప్రత్యక్షవిరోధ



ముందునో అక్కడ లక్ష్యార్థమంగీకరింపదగినది కాగా ఈ మహా  
వాక్యమం దీలక్షణచేతను ఐక్యంబు బోధింపబడుచున్నది,

లక్షణలెన్నివిధంబులనిన; జహల్లక్షణ, అజహల్లక్షణ, జహదజహ  
ల్లక్షణ యని మూడువిధంబులు. (విడిచినలక్షణ విడువనిలక్షణ విడిచి  
విడువనిలక్షణ యని వీటికి పేర్లు.) ఒక బ్రాహ్మణుడు గంగాతీరంబునం  
దుండి వచ్చెనేని అతనింజూచి మఱియొక బ్రాహ్మణుండు గంగాతీరమందు  
విశేషంబు లేమి యని అడిగిన అతడు 'గంగాయాం ఘోషః' అనగా  
గంగాయందు గొల్లపల్లె యున్నదని చెప్పెను. ఈ మాటకు తాత్పర్య  
మేమియనిన; గంగ యను పదమునకు ప్రవాహమర్థము గనుక ఆ  
ప్రవాహమందు గొల్లపల్లెయున్నదని అంగీకరించినచో ప్రత్యక్షవిరో  
ధము గనుక గంగ యను పదంబునకు అర్థమైన ప్రవాహమును సర్వా  
త్తనా విడిచి ఆ ప్రవాహపుగట్టునందు గొల్లపల్లెయున్నదని తాత్పర్యము  
చేసుకోవలెను. ఇది జహల్లక్షణ. ఇటువలె మహావాక్యమందును జహ  
ల్లక్షణ చెప్పుదమనిన; కూడదు. అది యెటువలెననిన; త్వంపదార్థమైన  
కూటస్థచైతన్యపర్యంతంబును విడిచిపెట్టినచో ముముక్షువులయొక్క  
స్వరూపమే లేకపోవుచున్నది. కనుకను ప్రత్యక్షవిరోధము గనుకను  
ఈ జహల్లక్షణ కూడదు. ఏ లక్షణచేత నే వాక్యము బ్రహ్మజ్ఞానమును  
బోధించుచున్నదనిన; అన్నమయకోశము మొదలుకొని విజ్ఞానమయ  
కోశపర్యంతంబును పరబ్రహ్మమని చెప్పెడి వాక్యమందు జడమైన కోశం  
బులు బ్రహ్మమని చెప్పఁగూడదు గనుక వాటిని విడిచి వాటికి అధిష్ఠాన  
భూతమైన చైతన్యంబునకే తాత్పర్యము చెప్పవలెను. ఇది యిప్పుడు  
జహల్లక్షణ. అజహల్లక్షణ అనగా; 'మంచాః క్రోశంతి' అను వాక్య  
మందు మంచములు కూతలు పెట్టుచున్నవనిచెప్పితే ప్రత్యక్షవిరోధము  
గనుక మంచములను విడువకనే మంచములమీఁద పురుషులు కూతలు  
పెట్టుచున్నారని అజహల్లక్షణచేత తాత్పర్యము నిర్ణయింపదగినది. అటు  
వలెనే వేదమందు 'సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ' అనెడి వాక్యంబునకు  
ఆ వాక్యమం దానందమయకోశముతోఁ గూడనుండు ఆత్మను చెప్పు  
చున్నారు గనుక సచ్చిదానందంబులను విడువకనే ఆనందమయకోశము  
చెప్పుచున్నది. ఈ యర్థము మహావాక్యమం దంగీకరింతమనిన; కించిద్  
జ్ఞత్వాదిగుణములతోఁ గూడుకొనిన చైతన్యమే జీవుడు గనుక గుణ

విశిష్టుడైనవానికి ఐక్యంబు చెప్పఁగూడదు గనుక ఇక్కడ అజహల్లుక్షణ కూడదు. జహదజహల్లుక్షణ యనఁగా; 'సోఽయం దేవదత్తః' అనెడి వాక్యంబున గంగాతీరమందు అయిదోయేట దేవదత్తుని చూచితిమి. ఆ దేవదత్తుని ఈ కావేరీతీరమందు నేఁబదియవయేట చూచితిమి అనే వ్యవహారమందు ఆ దేశకాలంబులు, ఈ దేశకాలంబులు వీటను కూడుకొనిన పురుషుడే వాక్యార్థమని అంగీకరించితిమేని బహువిరోధ మున్నది.

అది యెటువలె ననఁగా ; గంగాతీరము కావేరీతీరము కాదు. కావేరీతీరము గంగాతీరము కాదు. ఆకాలము ఈకాలము కాదు. ఈ కాలము ఆ కాలము కాదు. ఆ వయసు ఈ వయసు కాదు. ఈవయసు ఆవయసు కాదు. కాఁబట్టి ప్రమాణాంతరమైన ప్రత్యక్షంబునకు విరుద్ధమైయున్నది గనుక వాచ్యార్థమైన తద్దేశతత్కాలంబులను ఏతద్దేశ ఏతత్కాలంబులను విడిచి లక్ష్యభూతుడైన దేవదత్తుడే వాచ్యార్థ ముగా నూహింపవలెను. మహావాక్యమందును తత్పదార్థంబునకు వాచ్యార్థమైన మాయాప్రతిబింబసర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులకును త్వంపదార్థంబునకు వాచ్యార్థమైన అవిద్యాప్రతిబింబచిదాభాసునకును వాని యొక్కగుణంబులైన కించిద్జ్ఞత్వాదులకును అన్యోన్యము ఐక్యమంగీకరించినపక్షమందు ప్రత్యక్షవిరోధమైనను మాయాసర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులను ఆద్యత్వాదిగుణంబులను తోసివేసి లక్ష్యభూతమైన చైతన్యమాత్రమునుఁబట్టి ఆ సచ్చిదానందబ్రహ్మమే నీవు నీవే ఆ సచ్చిదానంద బ్రహ్మము అని జహదజహల్లుక్షణము లను మహావాక్యములు బోధించుచున్నవి గనుక నీవే బ్రహ్మము సంశయంబు లేదు. ఇంక నీ నాలుగు వాక్యంబులయొక్క అర్థంబును క్రమంబుగఁ జెప్పెదము. 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ'యను వాక్యమందు ప్రజ్ఞాన మనెడి పదంబునకు అర్థమును ప్రతిపాదించు—

శ్లో. యేనేక్షతే శృణోతీదం జిహ్రుతి వ్యాకరోతి చ,

సాధ్వసాధు విజానాతి తత్ప్రజ్ఞానమితీర్యతే.

అనఁగా; స్వాధిష్ఠానచిదాభాసుడైన ఈ జీవుడైన పురుషుడు కన్నుల వలన బయలుదెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితోఁ గూడుకొని ఏ జ్ఞానంబు వలన నలుపు తెలుపు మొదలైనవాని నెఱుఁగుచున్నాఁడో, చెవులవలన

బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన శబ్దమును వినుచున్నాడో, ప్రాణేంద్రియంబువలన బయలుదెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన గంధంబు నెఱుంగుచున్నాడో, వాక్కువలన బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తులతో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన మాటలాడుచున్నాడో, నాలుకవలన బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన నుప్పు పులుసు వగరు కారము మొదలైనవాని నెఱుంగుచున్నాడో, మఱియును, సకలేంద్రియములవలనను బయలుదెలిసిన అంతఃకరణ వృత్తులతో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన సకలబాహ్యంబుల నెఱుంగుచున్నాడో ఆ జ్ఞానముమాత్రమే ప్రజ్ఞానమనెడిపదమునకు లక్ష్యార్థము అంతఃకరణము.

శ్లో. చతుర్ముఖేంద్ర దేవేషు మనుష్యాశ్వగవాదిషు,  
చైతన్యమేకం బ్రహ్మతః ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ మయ్యపి.

చతుర్ముఖుడు మొదలైన దేవతలయందును మనుష్యులు గుఱిములు గోవులు మొదలైనవానియందును అనున్మాతృమై యేచైతన్యము కలదో ఆ చైతన్యమే బ్రహ్మమనెడి పదమునకు లక్ష్యార్థము. బ్రహ్మపదంబునకు బ్రహ్మ మొదలుకొని వీరిశరీరవర్తంతంబును సకలశరీరంబులును వాచ్యార్థము గనుక మాయాకార్యమని తోసివేయఁదగినది. ఓయీ! ఇటుల నీవు నిశ్చయించుకొన్న యే వాచ్యార్థమునుబట్టి సర్వత్ర అనున్మాతమయిన ఏ చైతన్యము బ్రహ్మస్వరూపమో, అదియే నాయందుం డెడి ప్రజ్ఞానమనెడి చైతన్యము. అదియే బ్రహ్మస్వరూపము, చైతన్యము, ప్రజ్ఞానము, బ్రహ్మము, ఆత్మ అను వీనికి పేర్లుమాత్రము వేఱుగాని వస్తువొకటియే కాన నేనే బ్రహ్మమని నిశ్చయించుకొనుము. ఇది బ్రహ్మజ్ఞానము. బ్రహ్మస్వరూపమని వాచ్యార్థము. 'అహం బ్రహ్మస్మి' అనఁగా; అహం బ్రహ్మ అస్మి అని మూఁడుపదములు. అహం అనుపదమునకు

శ్లో. పరిపూర్ణః పరాత్పాస్తి దేహే విద్యాధికారిణి,  
బుద్ధేస్సాక్షితయా స్థిత్యా స్ఫురన్నహమితీర్యతే.

సర్వత్ర పరిపూర్ణమైన పరమాత్మ బ్రహ్మవిద్యకు యోగ్యమైన యేశరీర మందు బుద్ధికి సాక్షిగానుండి స్ఫురించుచున్న అహమనెడిపదము లక్షణ వృత్తిచేత చెప్పబడు ననిన; అహ మనునప్పుడు చైతన్యంబు నిర్వికారంబు గనుక అహ మననేరదు. అహంకారము జడము గనుక అహ మని తోచనేరదు. పరమాత్మభూతమైన చైతన్యమే అహంకారంబు తోడఁ గూడుకొని అహమని స్ఫురించుచున్నది. కాబట్టి జడమై అహంకారమైనవాచ్యమును అహంకారము తోసివేసి చైతన్యమాత్రమే అహమనెడి పదమునకు అర్థము. ఎట్లనిన;

శ్లో. స్వతః పూర్ణః పరాత్మాత్ర బ్రహ్మశబ్దేన వర్ణితః,  
అస్మిన్మైత్ర్యకృపరామర్శస్తేన బ్రహ్మభవామ్యహమ్.

స్వతః తానై పరిపూర్ణమైన పరాత్మ. ఈ మహావాక్యమందు బ్రహ్మ మనెడి పదమునకు లక్ష్యార్థము. ఏదే నొక కారణమునుబట్టి సర్వత్ర పరిపూర్ణుడై యుండెడి ఆత్మ బ్రహ్మమో ఆకారణమునుబట్టి బుద్ధికి సాక్షియైయుండెడి నేనే బ్రహ్మమైతిని. అస్మియనెడు పదముచేత ఐక్యము ప్రతిపాదింపఁబడుచున్నది. కనుక నీవిటుల నిశ్చయించుకొనుము. సామ వేదమందలి మహావాక్యమునకు అర్థము.—తత్త్వదము, త్వంపదము, అసిపదము అని మూడుపదములు.

తత్త్వదంబునకు అర్థము.—

శ్లో. ఏకమేవాద్వితీయంన న్నామరూపవివర్జితమ్,

సృష్టేః పురాధునావ్యసృతాద్భక్త్వం తదితీర్యతే.

సృష్టికి పూర్వమందు ఏకమై నామరూపరహితమై యే చిద్రూపుడైన ఆత్మ యుండెనో, ఆ యాత్మకు నిప్పుడు స్థితిసమయమందును, ఉపదేశ కాలమందును తత్ అను పదముచేతను నామరూపరహితమై లక్ష్యార్థ మైన చైతన్యముమాత్రమే తత్త్వదార్థము చెప్పబడును.

త్వంపదంబునకు అర్థము.—

శ్లో. శ్రోతుర్దేహేంద్రియాతీతం వస్త్యత్ర త్వంపదేరితమ్,

ఏకతా గ్రహ్యతేఽసీతి తద్దైక్యమనుభూయతామ్.

వినునట్టి యధికారియొక్క దేహేంద్రియాదులకు అతీతమై సాక్షిభూత

మైన చైతన్యమే త్వంపదముచేతను చెప్పబడుచున్నది. అసి యనెడి పదంబుచేతను ఐక్యము. ఆ తత్పదలక్ష్యార్థమైన చైతన్యమే నీవు. త్వంపద లక్ష్యార్థమైన నీవే ఆ తత్పదలక్ష్యార్థంబు. ఇట్లని ఐక్యంబు ప్రతిపాదించు చున్నది. కనుక అధికారియైన నీవు ఈ వాక్యార్థంబును అనుసంధానము చేయుము. ఇకను అధర్వణమందలి మహావాక్యమునకు అర్థము— 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' యనెడి వాక్యంబునకు అయం ఆత్మాబ్రహ్మ యని మూడుపదంబులు.

అయం అను పదంబున కర్థము.—

శ్లో. స్వప్రకాశాపరోక్షత్వ మయ మిత్సుక్తితో మతమ్,

అహంకారాది దేహాంతాత్మత్వగాత్మేతి గీయతే.

అయం అనెడి పదంబుచేతను స్వవశమై నిత్యాపరోక్షమై యుండునది యీ ఆత్మ యని చెప్పబడుచున్నది. అహంకారము మొదలుకొని స్థూలదేహపర్యంతంబును నాయహంకారంబు నాదేహంబని యెఱుఁగు చుండెడి చైతన్యమే ప్రత్యగాత్మరూపంబు. ఇందుకు అర్థంబు చూడఁ బడెడి సమస్తము నా జగత్తుయొక్క తత్త్వం బ్రహ్మ మనెడి శబ్దంబు చేతను చెప్పబడిన లక్ష్యార్థంబు. జగదధిష్ఠానభూతమయిన బ్రహ్మమే స్వప్రకాశమయిన ఆత్మ. ఆ యాత్మస్వరూపమే తాను. ఈ నాలుగు మహావాక్యంబులయందు నీవే సచ్చిదానందస్వరూపమై అద్వితీయమైన ఆత్మస్వరూపుడవు. బ్రహ్మక్షత్రియవైశ్యశూద్రవర్ణంబులు నీకు లేవు. బ్రహ్మచర్యాదులగు నాలుగాశ్రమంబులును వానియొక్క ధర్మంబులును నీకు లేవు. నీవు అసంగుడవు. కాలత్రయమందును నీవు జీవుడవు కావు. కనుక నీకు ఆగామినంచితప్రార్థకర్తంబులు లేవు. అఖండైక రసమై సుఖస్వరూపమైన ఆత్మవు నీవు. ఇట్లని గురువులవారు హస్తస్పర్శ చేసి శిరస్సుపై తమయొక్క శ్రీహస్తంబునిచి పూర్ణానుగ్రహంబు చేసిరి. అటుతర్వాత నా శిష్యుడు బాహ్యంబు మఱచి పలుతడవలకు కన్నులు దెఱచి చూచి దిగ్గున లేచి గురుస్వాములకు అనేక సాష్టాంగ వందనంబులు చేసి విజ్ఞాపనము చేయుచున్నాడు. హేస్వామీ! నేను కృతార్థుడనైతిని. నాకు మోహనివృత్తి యాయెనని విజ్ఞాపనంబుచేసిన వాడాయెను. కనుక ఈ నాలుగుమహావాక్యంబులయొక్క వివేక

మేవేదం వినినను చదివినను వ్రాసి అర్థంబు విచారించినను వాడు  
కృతార్థుడగును.

శ్లో. తాపత్రయార్కతప్తానాం సదా పాపవిమోచనమ్,  
కామాదిరహితశ్రీమద్వాసుదేవగురుం భజే.

ఇది పంచచత్వారింశద్వర్ణకము.

## షట్చత్వారింశద్వర్ణకము

— ఆత్మనాత్మవివేకనిరూపణము —

ఆత్మ యనఁగా నెవ్వరనిన; స్థూలసూక్ష్మకారణములకంటె వ్యతి  
రిక్తుడై అవస్థాత్రయసాక్షియై నిత్యుడై నిర్వికారుడై పుణ్యపాపం  
బులచేత స్పృశింపఁబడనివాడై సర్వసంబంధశూన్యుడై సత్యుడై  
కాలత్రయాబాధ్యుడై పరమానందస్వరూపుడైనవాడు ఆత్మ యని  
చెప్పఁబడును. అనాత్మ యనఁగా; సమష్టిస్వరూపమైన స్థూలసూక్ష్మ  
కారణశరీరంబులు అనాత్మ యని చెప్పఁబడును. స్థూలశరీరమనఁగా  
నెయ్యది యనిన; పంచీకృతభూతకార్యమై ప్రార్థకర్తృంబుచేత సంపా  
దింపఁబడినదై జీవునియొక్క కర్మానుభవఫలరూపమైన సుఖదుఃఖముల  
యొక్క భోగమునకు ఆశ్రయస్థానమైనది స్థూలశరీర మని చెప్పఁ  
బడును.

ఇందుకు సమ్యక్తి.—

శ్లో. పంచీకృతమహాభూతసంభవం కర్తృసంచితమ్,  
శరీరం సుఖదుఃఖానాం భోగాయతనముచ్యతే.

ఈ స్థూలశరీరమే అన్నమయకోశమని చెప్పఁబడును. అన్నమయ  
కోశమనఁగా; తల్లిదండ్రులచేత భుజింపఁబడిన అన్నమువలనఁ బుట్టిన  
శుక్లశోణితంబులచేత నేదేహంబు పుట్టెనో తరువాత క్షీరాన్నంబుల  
చేత నే దేహంబు వృద్ధిబొందుచున్నదో ఆ దేహము అన్నమయకోశ

మని చెప్పబడును. ఈ స్థూలదేహము పుట్టకమునుపును మరణానంతరమందును లేదు గనుకను పంచమహాభూతంబులయొక్క కార్యంబును దృశ్యంబును జడంబును పరిచ్ఛిన్నంబును గనుకను కుడ్యాదులవలెనే ఆత్మ కానేరదు గనుక కుడ్యాదిద్రవ్యయైనవాడు కుడ్యాదులకన్న భిన్నుం డెటులో అటుల స్థూలశరీరద్రవ్యయైనవాడు స్థూలశరీరంబున కన్న భిన్నుడని విచారించి ముముక్షువైనవాడు ఆ స్థూలదేహసాక్షి చేతనుండైన ఆత్మ నేనని యెఱుంగవలెను. నూత్నశరీరమనగా; అపంచీకృతభూతకార్యమైన పదునేడు అవయవములతోఁ గూడుకొనినది నూత్నశరీరమని చెప్పబడును. ఆ పదునే డవయవంబులు నేవియనిన; జ్ఞానేంద్రియపంచకంబును, ప్రాణాదిపంచకంబును, మనస్సును, బుద్ధియుఁ గూడి పదునే డవయవంబు లని చెప్పబడును.

ఇందుకు సమ్యక్తి.—

శ్లో. పంచప్రాణమనోబుద్ధి దశేంద్రియసమన్వితమ్,  
అపంచీకృతభూతోత్థం నూత్నాంగం భోగసాధనమ్.

ఈ నూత్నదేహము కోశత్రయాత్మకమని చెప్పబడును. కోశత్రయమనగా; ప్రాణమయకోశమనియు, మనోమయకోశమనియు, విజ్ఞానమయకోశమనియు మూడువిధంబులు. ప్రాణమయకోశమనగా; పదియవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ పదియవయవంబులు నేవి యనిన; అపంచీకృతభూతకార్యమహాభూతంబులయొక్క ఆదియైన రజోభాగంబువలన ప్రత్యేకప్రత్యేకంబులుగా క్రమంబుగాఁ బుట్టిన వాక్పాణిపాదపాయూపస్థలనెడి పేరు గలిగిన కర్మేంద్రియంబులు, ఆ భూతంబులయొక్క రజోగుణసమష్టివలనఁ బుట్టిన ప్రాణాపానోదానవ్యానసమానంబు లనెడి పేరుగలిగిన ప్రాణాదిపంచకంబులును, ఇవి పదియుఁగూడి ప్రాణమయకోశమని చెప్పబడును. మనోమయకోశమనగా; అదియు నా అవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ యా అవయవంబులు నేవి యనిన; ఈ చెప్పబడిన అపంచీకృతపంచమహాభూతంబులయొక్క ఆదియైన సత్త్వగుణభాగంబులవలన ప్రత్యేకప్రత్యేకంబుగా క్రమంబుగాఁ బుట్టిన త్వక్చర్మశ్చోత్తరజహ్వక్షాత్రాణంబు

లనెడి పేరుగలిగిన జ్ఞానేంద్రియంబులును, ఆ భూతంబులయొక్క సమష్టి వలనఁబుట్టిన సంశయాత్మకమై అంతఃకరణవృత్తిరూపమైన మనస్సును, ఈ యా అవయవంబులును మనోమయకోశమని చెప్పఁబడును. విజ్ఞాన మయకోశమనఁగా; అదియు నా అవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ యా అవయవంబు లెయ్యవియనిన; ఈచెప్పఁబడిన శ్రోత్రాది జ్ఞానేంద్రియంబులును, ఆ భూతంబులయొక్క సత్త్వగుణసమష్టివలనఁబుట్టి నిశ్చయాత్మకమయిన అంతఃకరణవృత్తిరూపమయిన బుద్ధి యీ యాఁబును గూడి విజ్ఞానమయకోశమని చెప్పఁబడును. ఈ కోశత్రయమును లింగశరీరమందే అంతర్భూతము. ఈ లింగశరీరము దృశ్యంబును జడంబును పరిచ్ఛిన్నంబును భూతకార్యంబును శరీరియు గనుక స్థూల శరీరంబువలెనే ఆత్మ కానేరదు. అయిన నీ లింగశరీరంబునకు భూతకార్య మెట్లనిన; 'అన్నమయం హి సౌమ్య మన ఆపోమయః ప్రాణస్తేజోమయీ వా'గనెడి శ్రుతిచే నిశ్చయింపఁబడుచున్నది. కాఁబట్టి యీ శరీరమును భూతకార్యమే కనుక స్థూలదేహంబువలెనే దీనికి దృశ్యత్వంబును జడత్వంబును పరిచ్ఛిన్నత్వంబును వికారత్వంబును నిశ్చయింపఁబడుచున్నది. స్థూలదేహద్రష్టయైన నేను స్థూలదేహము కన్న నెటుల భిన్నుండనో అటులనే లింగదేహద్రష్టయైన నేను ఆ లింగదేహంబునకన్న భిన్నుండను, ఆ లింగదేహంబునకు సాక్షి యని నిశ్చయించుకొఁదగినది. కాఁబట్టి శరీరమనఁగా నేది యనిన; హేతువై అనాదియై అనిర్వచనీయమై నిరుపాధికమైన బ్రహ్మజ్ఞానంబుచేతను సశింపఁబడునదై భావరూపమై జడమై మోహాత్మకమైనఆత్మ ఆశ్రయంబుగాఁగలిగినదై బ్రహ్మవారకమైనటువంటి ఆత్మజ్ఞానంబు కారణశరీరమని చెప్పఁబడును.

ఇందుకు సమృత్తి.—

శ్లో. అనాద్యవిద్యానిర్వాచ్యా కారణోపాధిరుచ్యతే,  
ఉపాధిత్రితయాదన్యమాత్మానమవధారయేత్.

కారణశరీరమే ఆనందమయకోశమని చెప్పఁబడును. దీనికి ఆనంద మయకోశత్వ మెట్లనిన; ప్రియమోదప్రమోదవృత్తిమంతమగు అంతః



కరణము ఉపసర్జనంబుగాఁ గలిగినది గనుక ఆనందమయకోశమని చెప్పఁ బడును. ప్రియమోదప్రమోదవృత్తులనఁగా; ఇష్టమైనవస్తువును చూచిన మాత్రముచేత వచ్చునట్టి సంతోషంబునకు ప్రియమనిపేరు. ఆ వస్తువు లభించినవెనుక వచ్చినసంతోషమునకు మోదమనిపేరు. ఆ వస్తువును భుజించినందువల్లఁ గలిగినసంతోషము ప్రమోదమని చెప్పఁబడును. ఈ యజ్ఞానంబునకు భావరూపత్వమెట్లనిన; నేను అజ్ఞఁడను జడఁడను మోహితుఁడను అసంతుష్టఁడనని సమస్తప్రాణులచేత అజ్ఞానం బనుభవింపఁబడుచున్నది. ఈ యజ్ఞానంబునకు దృశ్యత్వ మెట్లనిన; నేను అజ్ఞానిని, నా యజ్ఞానంబు నన్ను బాధించుచున్నది, నా యజ్ఞానంబు వెనుక ముందర తోచనీయలేదని సాక్షియైన నాచేత నెఱుఁగఁబడుచున్నది గనుక నజ్ఞానంబునకు జడత్వంబును మోహత్వంబును నిశ్చయింపఁదగినది. ఈ ప్రకారంబుగాఁ జెప్పఁబడిన యుక్తులచేత పంచకోశస్వరూపంబునకు శరీరత్రయంబునకు అన్యత్త్వంబు స్పష్టంబుగా నిశ్చయింపఁబడుచుండఁగా నే సాక్షిస్వరూపమైనబోధ శేషించుచున్నదో ఆ యాత్మ శరీరత్రయముకన్న విలక్షణఁ డైన ప్రత్యగాత్మ యని చెప్పఁబడును. ఆ ప్రత్యగాత్మ నేనని ముముక్షువుచేత నిశ్చయించుకొనఁదగినది. చెప్పఁబడినయుక్తులచేత పంచకోశాత్మకమైన శరీరత్రయమునకు ఆత్మత్వంబు కూడదు. కనుక నెవఁడు దేహేంద్రియాదివిలక్షణఁ డైన ఆత్మ నేనని యెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము. అవస్థాత్రయమనఁగా; జాగ్రదవస్థయనియు, స్వప్నావస్థయనియు, సుషుప్త్యవస్థయనియు మూఁడువిధంబులు. ఇందులో జాగ్రదవస్థశ్రీత్రమాదిగాఁగలిగిన యింద్రియంబులచేత శబ్దాదివిషయజ్ఞాన మెంతవర్యంతము వచ్చుచున్నదో అంతవర్యంతంబును జాగ్రదవస్థ యని చెప్పఁబడును. ఈ జాగ్రదవస్థయందును స్థూలశరీరమందును అభిమానముగల ఆత్మకు విశ్వుఁడనియు, వ్యవహారికుఁడనియు, చిదాభాసుఁడనియు మూఁడుపేళ్లు. అవి ఎట్లనిన; సమస్తమందును అభిమానంబు నేయుచున్నాఁడు గనుక విశ్వుఁడని పేరు. సమస్తవ్యవహారంబులును నేయుచున్నాఁడు గనుక వ్యవహారికుఁడనిపేరు. చిత్తువలెనే తోచుచున్నాఁడు గనుక చిల్లక్షణంబులేనివాఁడు గనుక ఇతనికి చిదాభాసుఁడనిపేరు. ఇట్లు

వ్యష్టిస్వరూపంబు నిరూపించితిమి. ఈ స్థూలశరీరంబును సమష్టివ్యష్టి భేదంబులచేతను రెండువిధంబులైయుండును. సమస్తజాగ్రదవస్థలయందును సమష్టిస్థూలశరీరమందును అభిమానముగల ఆత్మకు విరాట్పనియు, వైశ్వానరుడనియు, వైరాజసుడనియు మూడుపేళ్లు. అది యెట్లనిన; నానావిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు గనుక విరాట్పనియు, సమస్త సరులయందును నేనని అభిమానంబు చేయుచున్నాఁడు గనుక వైశ్వానరుడనియు, విశేషంబుగాఁ దోచుచున్నాఁడు గనుక వైరాజసుడనియు పేళ్లు వచ్చెను. స్వప్నావస్థ యేది యనిన; జాగ్రద్వాసనవల్లఁ బుట్టిన విషయంబుతోఁ గూడుకొనియుండెడి జ్ఞానంబు స్వప్నావస్థ యనిచెప్పఁ బడును. ఈ స్వప్నావస్థయందును సూక్ష్మశరీరమందును అభిమానము గల ఆత్మకు తైజసుడనియు, ప్రాతిభాసికుడనియు, స్వప్నకల్పితుడనియు మూడుపేళ్లు. అది యెట్లనిన; తేజోరూపమైన అంతఃకరణ వృత్తితోఁ గూడుకొన్నాఁడు గనుక తైజసుడనియు, తోచేకాలమందు మాత్రమున్నాఁడు గనుక ప్రాతిభాసికుడనియు, అజ్ఞానకార్యమయిన నిద్రాశక్తితో కల్పింపఁబడును గనుక స్వప్నకల్పితుడనియు మూడు పేళ్లు వచ్చెను. స్థూలశరీరవ్యష్టి నిరూపించితిమి. ఇంక సూక్ష్మశరీర వ్యష్టిని నిరూపించుచున్నారము.

ఈ సూక్ష్మశరీరంబు సమష్టివ్యష్టిభేదంబులచేత రెండువిధంబులై యుండును. సమస్తస్వప్నావస్థయందును సూక్ష్మశరీరసమష్టియందును అభిమానముగల ఆత్మకు హిరణ్యగర్భుడనియు, సూత్రాత్ముడనియు, ప్రాణుడనియు మూడుపేళ్లు. అదియెట్లనిన; జ్ఞానశక్తి గలవాఁడు గనుక హిరణ్యగర్భుడనియు, నానావిధంబులైన మణులయందు కూర్చుండున సూత్రంబువలెనే నానావిధ ప్రపంచమందును అనున్యాయమునైయున్నాఁడు గనుక సూత్రాత్మయనియు, క్రియాశక్తితోఁ గూడుకొనియున్నాఁడు గనుక ప్రాణుడనియు మూడుపేళ్లు వచ్చెను. సుషుప్త్యవస్థ యనఁగా నేది యనిన; సమస్తవిషయజ్ఞానంబు లేకుండుట యేదికలదో అది సుషుప్తి యని చెప్పఁబడును. ఈ సుషుప్త్యవస్థయందును కారణశరీర మందును అభిమానించిన ఆత్మకు ప్రాజ్ఞుడనియు, పారమార్థికుడనియు, అపరిచ్ఛిన్నుడనియు మూడు నామధేయంబులు చెప్పఁబడును. అవి

యెట్లనిన; స్వప్రకాశస్వరూపుఁడు గనుక ప్రాజ్ఞుఁడనియు, అవస్థాత్రయంబులయం దనున్మాతృతృతృయైయున్నాఁడు గనుక పారమార్థికుఁడనియు, దేహేంద్రియామృతపాథులచేత నపరిచ్ఛిన్నుఁడు గనుక అపరిచ్ఛిన్నుఁడనియు మూఁడుపేళ్లు వచ్చెను. సూక్ష్మశరీరవ్యప్తి నిరూపించితిమి. కారణశరీరసమష్టిని నిరూపించుచున్నారము.

ఈ కారణశరీరంబును వ్యప్తిసమష్టిరూపంబులచేత రెండువిధంబులైయుండును. సమస్తసుషుప్త్యవస్థయందును కారణశరీరసమష్టియందును అభిమానముగల ఆత్మకు ఈశ్వరుఁడనియు అంతర్యామియనియు అవ్యాకృతుఁడనియు మూఁడుపేళ్లు. అదియెట్లనిన; సమస్తప్రాణులను శీఘ్రంపుచున్నాఁడు గనుక నీశ్వరుఁడనియు, సమస్తప్రాణులయొక్క హృదయమందును ఉండి సమస్తప్రాణులను ప్రేరేపించుచున్నాఁడు గనుక అంతర్యామి యనియు, నామరూపరహితుఁడైయున్నాఁడు గనుక అవ్యాకృతుఁడనియు మూఁడుపేళ్లు వచ్చెను. ఈ ప్రకారంబుగా వ్యప్తిసమష్టిశరీరత్రయంబు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులను వ్యప్తిసమష్ట్యభిమానులను స్పష్టంబుగ నిరూపించితిమి. ఈ చెప్పఁబడిన శరీరత్రయంబునకన్న అన్యమై ముప్పదియాఱుతత్త్వంబు లుండఁగా వానిని చెప్పకయే శరీరత్రయంబుమాత్రము చెప్పితిరి. ఆ ముప్పదియాఱుతత్త్వంబులను చెప్పలేదనిన; ఆ ముప్పదియాఱుతత్త్వంబులును శరీరత్రయమందే అంతర్భూతములును, ఆశరీరత్రయంబు చెప్పినందున ఆముప్పదియాఱుతత్త్వంబులు చెప్పఁబడెను. అయిన ఆ ముప్పదియాఱుతత్త్వములు నేవి యనిన; ఆకాళాదిపంచమహాభూతములును, ఆకాళాదులకు గుణములయిన శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములును, త్వక్చక్షుశ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణములును, వాక్పాణిపాదపాయూపస్థలును, ప్రాణాపానవ్యానోదానసమానవాయువులును, నాగకూర్మకృకరదేవదత్తధనంజయములును, మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారములు ననెడి అంతఃకరణచతుష్టయమును ఒకటియైన అవిద్యయును ముప్పదియాఱవవాఁడై పశుతుల్యుఁడయిన జీవుఁడును కూడి ముప్పదియాఱుతత్త్వములని చెప్పఁబడును. ఐన నీ ముప్పదియాఱుతత్త్వములకన్న భిన్నుఁడయినవాఁడు పరమశివుఁడని చెప్పఁబడును.

ఇందుకు సమితి—

ఆకాశాదీని భూతాని పంచ తేషాం ప్రకీర్తితాః,  
గుణాశ్శబ్దాదికం పంచ పంచ కర్తేంద్రియాణి చ.  
జ్ఞానేంద్రియాణి పంచైతే ప్రాణాదిదశవాయవః,  
మనోబుద్ధిరహంకారశ్చిత్తం చేతి చతుష్టయమ్.  
తేషాం కారణభూతై కావిద్యా పత్రింశతః పశుః,  
విశ్వస్య జగతః కర్తా పశోరస్య పరశ్చివః.

ఇట్లే ముప్పదియాలుతత్త్వములును నిరువదినాలుతత్త్వము  
లలో సంతర్భూతము లని నిశ్చయించి యీరువదినాలుతత్త్వములే  
చాలునని చెప్పినారు. ఆ యిరువదినాలుగుతత్త్వము లేవి యనిన;  
జ్ఞానేంద్రియపంచకము, కర్తేంద్రియపంచకము, ప్రాణాదిపంచకము,  
శబ్దాదిపంచకమునుగూడి అంతగకరణచతుష్టయముతో యిరువదినాలుగు  
తత్త్వము లని చెప్పబడెను.

శ్లో. జ్ఞానేంద్రియాణి పంచైవ పంచ కర్తేంద్రియాణి చ,  
తథా ప్రాణాదయః పంచ పంచశబ్దాదయస్తథా.  
మనోబుద్ధిరహంకారశ్చిత్తం చేతి చతుష్టయమ్,  
ఇత్యాదికాని తత్త్వాని చతుర్వింశతికాని వై.  
ప్రాహుర్వివేకిన ఇతి సమ్యక్సాస్త్రేషు నిశ్చితమ్.

ఇకను ఇంద్రియాద్యధిష్ఠానదేవతలను నిరూపించుచున్నారము.

శ్లో. దిగ్వాతార్కప్రచేతోర్వివహ్నింద్రోపేంద్రమృత్యుకాః,  
తథా చంద్రశ్చతుర్వక్త్రో దుద్రక్షైత్రజ్జ ఈశ్వరః.

ఇటువలెనే తదధిష్ఠానదేవతలను నిరూపించినారము. శ్రోత్రాది  
జ్ఞానేంద్రియములకును శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములును, వాగాదికర్తేంద్రి  
యములకు వచనాదానగమనవిసర్గానందములును విషయములు. అంతగ

కరణచతుష్టయమునకు సంకల్పనిశ్చయాభిమానావధారణములు విషయములు. ఈ ప్రకారముగా విచారించి శరీరత్రయవిలక్షణముడై అవస్థాత్రయరహితుడై అఖండసచ్చిదానందస్వరూపుడైన ప్రత్యగాత్మయే నేనని లక్ష్యార్థముచే నెవ్వఁడెఱుంగుచున్నాఁడో వాడే బ్రహ్మము, ఈయర్థమందు సంశయము లేదు. సిద్ధము. ఈయర్థమందు శ్రుతిస్తోత్రములు ప్రమాణములు. “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి. సర్వం అభయం వై బ్రహ్మవ్యేతి, తరతి శోకమాత్మవితే, తత్ర కో మోహః, కశ్చోక ఏకత్వ మనుపశ్యతః, అభయం వై ప్రాప్నోతి.”

“అవ్యక్తోఽయమచింత్యోఽయమవికారోఽయముచ్యతే,  
తస్మాదేవం విదిత్వైవం నానుశోచితుమర్హ” సీతి భగవద్వచనాత్.  
ఆత్మానాత్మవివేకేన పునస్సంసారనిర్వృత్తిః,  
తద్వినా జన్తకోట్యాపి బంధచ్ఛేదో న సిద్ధ్యతి,  
ఆత్మానాత్మవివేకం తు కృత్వా తిష్ఠతి యః పుమాన్,  
జటీ ముండీ శిఖీ వాపి ముచ్యతే నాత్ర సంశయః.

ఇవి మొదలైన శ్రుతిస్తోత్రములు ప్రమాణము లున్నవి గనుక ముముక్షువులైనవారలు ముక్తివిషయమయి సంశయంపవలదు.

ఇది షట్పత్వార్తారంభద్వర్లకము.  
శ్రీవాసుదేవమననము సంపూర్ణము.  
ఓం శ్రీకృష్ణార్పణమస్తు.



కామభూపాలసుత 1  
 కామసూత్రం 16, 43  
 కామాక్షి 63, 64, 65  
 కామేశ్వరి 33  
 కారెంపూడి 2, 51, 71  
 కార్తికమాసం 53  
 కార్తెలు 55  
 కాలాముఖ 32  
 కాశీ 46, 69  
 కాశీఖండం 23, 66  
 కాశ్మీరదేశం 38, 39  
 కాళిదాస 7, 27, 28, 39, 40, 45,  
 53, 56, 65  
 కీచకుడు 25  
 కీచకవధ 24  
 కిషక్ ప్రసాద్ 37  
 క్రిడాభిరామం 55  
 కుంతి 54  
 కుమారసంభవం 9  
 కుమారధూర్జటి 34  
 కుమారిల భట్టాచార్యులు 3, 11, 17  
 కుమారస్వామి 32  
 కుమారిల 33  
 కులశేఖరుడు 66  
 కులార్ణవ తంత్రం 39  
 కుసుమాంజలి 66  
 కృతయుగం 38  
 కృపుడు 56  
 కృష్ణ 51, 52, 69  
 కృష్ణస్వామి ఆలంపూరు 73  
 కృష్ణమిత్రులు 11  
 కృష్ణయజస్సు 52  
 కృష్ణరాయ 54

పన్నాటిపీఠ—30

కృష్ణరాయ గ్రంథమాల 41  
 కృష్ణలీలాతరంగిణి 29  
 కేదారం 69  
 కైలాసనాథకాల 38  
 కైలాసనాథుడు 63  
 కోంకణుడు 33  
 కొండయ్య 71, 72  
 కొండవీడు 36  
 కొండువీడు 39  
 కొమ్మరాజు 3  
 కోనసీమ 57  
 కోమటి వేమారెడ్డి 29  
 కోమలవల్లి 63  
 కొటిల్యుడు 43  
 కొటిల్యమతం 51  
 కాల 39  
 కాళికగోత్రులు 37  
 ఖ  
 ఖర 54  
 గ  
 గంగాదేవి 34  
 గంగాస్తోత్రం 11  
 గజపతి 5  
 గజపతిదేవుడు 39  
 గణపేశ్వరదేవాలయం 34  
 గణికాధ్యక్షులు 47  
 గంధయుక్తి 47  
 గాంధారి 16  
 గాంధి 60  
 గ్రీసుదేశం 33  
 గుజరాతి 33, 64  
 గుంటూరు 37  
 గురిజాల 7

సంభూషణ 73  
 గృధ్రగోమాయుసంవాదం 7  
 గోకర్ణ 64  
 గోక్షే 60  
 గోద (అండాల్) 63  
 గోపమంత్రి 37  
 గోపిక 54  
 గోజికాపుత్రుడు 16  
 గోనర్దయుడు 16  
 గోసంగులు 55  
 గౌతమనది 8, 32  
 గౌతమి 30  
 గౌతముడు 19

చ

చంద్రశేఖరమంత్రి కొమరవోలు 73  
 చంద్రగుప్తుడు 8, 42  
 చంద్రిక 61  
 చంపువు 58  
 చలపతి 73  
 చల్లగుండ 2  
 చాకలి 58  
 చాపకూడు 56  
 చామరాజ అరున్ 34  
 చాళుక్య 31  
 చితాపుఖానుడు 34  
 చింతపల్లిరెడ్డి 8  
 చిత్రసేన 48  
 చిదంబరక్షేత్రం 66  
 చిన్న ఆమ్మవారు 60  
 చిలకలూరిపేట 37  
 చిరుమామిళ్ల 70  
 చేదిదేశం 58  
 చెన్ను కేశ్వరస్వామి 61  
 చెన్నుపురి 71

చైతన్య 67

చోళ 31

జ

జగన్నాథుడు 35  
 జగన్నాథక్షేత్రం 66  
 జనకుడు 54  
 జపాన్ 55  
 జంపె 61  
 జబలాపురం 58  
 జబ్బుల్పురం 58  
 జంభనాపురి 58  
 జమదగ్ని 57  
 జయమంగళుడు 47  
 జలధిసోముడు 51  
 జానపాటి 2  
 జోగి సోమయాజి గంటి 17  
 జైమిని 18

త

తంత్రాలోకం 38  
 తంత్రవార్తకం 33  
 తంబళులు 3  
 తమిళ 48  
 తమ్మయ్య సారంగు 50  
 తాండవ 61  
 తాంత్రికమతం 52  
 తాంత్రికమిహాంస 3  
 తామ్రపర్ణి 63  
 తార 51  
 తిక్కన 19  
 తిమ్మన్న 35  
 తిమ్మమంత్రి 34  
 తిమ్మరుసు 34  
 తిరుపతి 67

తిరుమల 67

తిరుమలదేవరాయలు 34

తిరువల్లిక్కేణి 66

తిలక్ 60

తుహినగిరి 63

తెలుగు 28, భూమి 28, చేళం 39

తైత్తిరీయ 95 బ్రాహ్మణం 52

త్రిపుట 61

త్రిపుర 57

త్రిలింగ 32

త్రివేది 38

త్రిశర 54

త్రిలింగ 28

ద

దండి 1, 6

దత్తకుడు 48

దక్షిణభారత 67

దక్షిణరాధా 32

రాక్షి 16

దుర్గామల్లేశ్వరస్వామి 2

దుర్యోధనుడు 51

దుర్గిలక్ష్మి 1, 70

దూషణ 54

దేశపద్యం 29

దొడ్డనాయుడు 58

ద్రవిడ 65

ద్రవిడులు 3

ద్రావిడ 41

ద్రోణుడు 56

ద్రౌపది 24, 25

ధ

ధనంజయుడు 45

ధనుర్దాసుడు 63

ధర్మరాజు 41

న

నకుల 42

నన్నయ 3

నయినారులు 11

నర్మద 57

నలగామరాజు 3

నలగిరి 56

నల్లసిద్ధదేవుడు 40

నాట్యం 47

నాగార్జునుడు 8, 70

నాండిల్లి 35, 36

Nandilla Gopa 35

నాదిండ్ల 36

నాచెండ్ల 37

నాచెండ్లగోపు 1, 37, 38

నామాంతాలు 58

నాయనింగారు 59

నాయకురాలు 9

నాయుడు 58

నారదుడు 64

నారాయణతీర్థులు 29

నారాయణరావు చిలుకూరి 17

నార్సమతం 55

నాలాయిరం 30

నాస్తికులు 66

నిప్పలయేరు 56

నియోగి 58

నిరంకుశోపాఖ్యానం 48



నిర్ణయసాగర 35

నీడు 58

నృత్యం 47

నృసింహుడు 54

నెల్లూరు 67

నేటికాలపుకవిత్వం 21

నైకాం 2, 71

నైషధం 9

స

సంచాన్నివిద్య 37

సంజాబీ 41

సంచదశాక్షరి 38

సంచములు 55

సంచశతకారుడు 64

సతంజలి 16, 53

సంతుష్ట 59

సద్మ 1

సద్మపురాణం 66

సరాశరభట్టు 63

సరమానందాయశిష్యులు 41

సరశురాముడు 54

సర్వంకవిద్య 7

సల్మాటివీరచరిత్ర 2

సల్మాటిసీమ 1, 2

సల్మాడు 56, 69

సల్లవులు 31

సాంగ్యం 56

సాటలీపుత్రం 43

సాణిని 8

సార్వతీపరమేశ్వరులు 9

సార్థసారథి 69

సారికాతాపహరణం 51

సాలమాచాపురి 58

సాలీ 10

సాక్షాత్తులు 35

సింగళ 38

సిచ్చయ్య 2

సిచ్చిమంట 29

సిడుగు 56

సిరాపురం మహారాజ 71, 72

సినవీరన్న పిల్లలమర్రి 7

విశాచ 51

విల్ల 59

పుణ్యానందులు 38

పురాణ 43

పురాణసామచంద్రిక 14

పురుషోత్తమక్షేత్రం 66

పురూరపుడు 44

పెందోట 70

పెరుమాళ్లరాజు 58

పేరుభట్టాత్తజాడు 1

వైశాచి 35

Pais'aci 35

ప్రతాపరుద్రీయం 1

ప్రతాపరుద్రుడు 33

ప్రద్యోతుడు 56

ప్రబోధచంద్రోదయం 15

ప్రబోధచంద్రోదయ వ్యాఖ్య 35

ప్రశస్తపాదభాష్యం 33

ప్రహ్లాద 1

ప్రధానదేవరాయలు 34

బ

బలరాముడు 54

బసవపురాణం 29

బంగారుతాటితోపు 56  
 బంగళీ 29, 33, 41  
 బాణుడు 11, 13, 69  
 బాభ్రీవ్య 48  
 బాలచంద్రయ్యధం 72  
 బాలచంద్రుడు 3, 35  
 బాలుడు 1  
 బీలసాని 56  
 బీభత్స 65  
 బుద్ధచరిత్ర 10  
 బుద్ధ భగవానులు 11  
 బెజవాడ 2  
 బెస్సరీ 59  
 బెల్లంకొండ 39  
 బేకులు 59  
 బొబ్బిలి 30, 53  
 బోయ 59  
 బాధ 66  
 బ్రాహ్మ 34  
 బ్రహ్మనాయుడు 8, 9, 10, 58  
 బ్రహ్మ 23  
 బ్రహ్మచారి 44  
 బ్రహ్మణి 31, 37, 52, 55, 56, 59  
 బ్రహ్మణశ్రమణకన్యాయం 31  
 భ  
 భగవంతుడు 63  
 భగవద్గీత 14, 22, 23  
 భట్ట 52, 59  
 భట్టనారాయణుడు 51  
 భట్టుమూర్తి 34  
 భరతవంశం 43  
 భరతుడు 29  
 భర్తృహరి 14, 15  
 భవభూతి 15, 67

భవిష్యద్వ్రాజేతిహాసం 55  
 భాగవతం 14  
 భాగవతులు 63  
 భానుమతి 51  
 భారత 25, 27, 35, 6, 62  
 భారతీయ 6, 8, 41, 42, 61  
 భారతం 6, 9, 14, 23  
 భారతవర్షం 13  
 భీభత్స 65  
 భీమ 42, 50  
 భీమఖండం 23  
 భీముడు 24  
 భోగశుల్కం 49  
 భోగ్యగణిక 49  
 భోజరాజీయం 15  
 మ  
 మంగలి 54, 58, 59  
 మణిమేఖల 48  
 మత 62, 66, 67  
 మంత్ర 37, 53  
 మంత్ర 37, 39, 59  
 మదనగోపాల్ 73  
 మందడగ్రామం 32  
 మత్స్యపురి 53  
 మదిరాసు 10, 72  
 మధుసూదనకాలకాస్తీ 38  
 మధుర 33  
 మద్దులేటిస్వామి 60  
 మంధర 3  
 మధ్యమగణిక 47  
 మద్రాసుయూనివర్సిటీ 16  
 మనువు 53  
 మనుచరిత్రం 6, 7, 19

మనుస్మృతి 17  
 మన్మథుడు 54  
 మన్మటుడు 1, 7, 26  
 మరాటి 41  
 మలయపర్వతం 64  
 మలయస్త్రీ 46  
 మల్లన్న 36, 37  
 మల్కిభరాం 34  
 మలిదేవరాజు 8  
 మల్లికార్జున 69  
 మల్లినాథుడు 32, 38, 44, 46  
 మహామృదీయ 33, 40, 51, 55, 56  
 మహాంతు 67  
 మహాభారతం 7, 9, 14, 23, 25  
 మహాకాళి 51  
 మహాభాష్యం 53, 66  
 మహారాష్ట్ర 46  
 మహారాష్ట్రుడు 33  
 మహావీరుడు 55  
 మహావ్రతం 44  
 మహావీరచరిత్రం 14, 15  
 మహాధరాత్తజ 1  
 మహేశచంద్ర 26  
 మహేంద్రాద్రి 40  
 మాగధి 35  
 Magadhi 35  
 మాఘం 20  
 మాచెర్ల 2, 61, 66, 67  
 మాంచాల 8  
 మాతృక 49  
 మాదయ్యగారి మల్లన 34, 35  
 మాధవుడు 43  
 మార్కండేయ పురాణం 16

మార్కండేయుడు 23  
 మాహివృతి 57  
 మాళవికాగ్నిమిత్రం 15  
 మిరాళిదారులు 48  
 మినాక్షి 60, 63  
 మిమాంసకులు 66  
 మిరాబాయి 60  
 ముసలప్ప నాయుడు దిగుమర్తి 70  
 ముక్కుతిమ్మన్న 39  
 ముఖర్జీ 59  
 ముద్రారాక్షసం 8, 42  
 మూకుడు 65  
 మూలాధారం 33  
 మృచ్ఛకతిక 45  
 మృదంగం 47  
 మృక్షకుటి 14  
 మొదలియూర్ 59  
 మొహరం  
 మేఘుడు 46  
 మేఘాటిలి 17  
 మేఘాతిథి 17  
 Medhatithi on Manu 17  
 మ్లేచ్ఛ 61  
 మైసూరు 34

య

యతి 64  
 యశ్వత్థువు 36  
 యతిభ్రంశం 28  
 యల్లమంత్రి 36  
 యవన 34, 66  
 యక్షగానం 29, 61  
 యానాది 59  
 యామున 67  
 యుద్ధస్తంభం 51

రాశిపు 37, 55

రకలసాని 51

రావైగడ 2

కావళి 33

కవీర 21

రాగశాస్త్ర 53.

ర

రగడ 61

రఘువంశం 7, 9, 15

రఘువంశఖండం 72

రణతిక్కన 40

రత్నాలపేరిచేవి 8

రమపురి 51

రమ్య 62

రసదోషం 26

రసాభాసం 26

రాఘవమ్మ 60

రాజశేఖరుడు 1, 13

రాజరాజనరేంద్ర గ్రంథాలయం 41

రాధాకృష్ణ 18, 41

రామానుజీయలు 11, 12

రామాయణం 7, 8, 9, 25

రామ 54, 65

రామయ్య జయంతి 72

రామచంద్రపురాగ్రహారం 37

రామదాసు 67

రామనాథం 60

రామమ్మ 60

రామస్వామి 17

రామలింగాశ్టకీ 30

రాయలసీమ 41

రాయలు 59

రావణుడు 51

రావు 58, 59

రావుపంతుళ్లు 59

రావునాయుళ్లు 59

రాక్షసులు 31, 40

రుద్ర 54

రుద్రయ్య కంసాలి 50

రుద్రచేవి 39

రూపాజీవ 43, 47

రెడ్డి 33, 40, 58, 59

రేవా 57

రోహిత 1

ల

లలిత 66

లక్ష్మ్యఖండం 73

లక్ష్మయ్య 59

లక్ష్మీ 62, 65

లాటి 46

లాట్యాయనుడు 21

లాత్యాయనుడు 17

లాస్య 61

లావోరు 35

లింగాపురం 70

లీలాశుకుడు 68

లోపాముద్రావిద్య 37

వ

వంగదేశం 31, 55

వర్ధనుడు 1

వత్సరాజు 46, 56

వర్ణాధికారసామ్యం 55

వర్ణులు 59

వల్లభ 35, 67

వసంతసేన 45

వసుచరిత్ర 6, 19

వామనాచార్యులు 26  
 వాక్యప్రదీపం 14, 15  
 వాక్యప్రదీపం 14  
 వాణి 1  
 వాత్సల్యమును 16  
 వాలి 50  
 వాల్మీకి 50, 65  
 వానపదత్త 46  
 Walter Eugene Clark 35  
 విక్రమార్క 30  
 విజయనగరం 34, 40, 51, 67  
 విజ్ఞానపీఠం 66  
 విద్య 37  
 విద్యాభరుడు 33  
 విద్యానాథుడు 28, 32, 37  
 విద్యారణ్యభాష్యం 44  
 విద్యారణ్యులు 38  
 వింధ్యాద్రి 33  
 విమలవర్మ 36, 39  
 వినిగోండు 46  
 విన్నకోటపెద్దన 31  
 విమర్శనూపిణి 35  
 విరాటపర్వం 9, 24, 25  
 విశ్వాను 12  
 విశ్వనాథం 60  
 విశ్వనాథుడు 49  
 విశ్వేశ్వరశైవాచార్యులు 32  
 విశ్వబాహునుడు 70  
 విష్ణు 7, 31, 35, 50, 54, 62, 63, 68  
 విష్ణుచిత్తుడు 66  
 విక్టోరియాస్థిత్తు 57  
 వీణ 47, 64  
 వీర 29, 30, 39, 50, 52, 53,  
 54, 55, 56, 57, 60, 61

వీరచరిత్ర 28, 30, 32, 33, 37, 39  
 41, 42, 50, 56, 57, 66  
 వీరచారిత్తం 1, 2, 9, 10  
 వీరభద్రరావు చిలుకూరి 57  
 వీరభద్రుడు 54, 55  
 వీరరాఘవ 55  
 వీరేశలింగం కందుకూరి 6, 15  
 వీరయ్య, పెద్దిభట్ల 3  
 వీరభద్రయ్య 71, 72  
 వీరదుర్దభూపతి 33  
 వీరవైష్ణవులు 68  
 వీరశైవులు 63  
 వీరసేన 48  
 వీర్యశుల్క 54  
 వెలగపూడిమఠం 32  
 వెంకయ్యనాయుడు 71  
 వెలనాటి చోడుడు 31  
 వెలమ 58, 59, 60  
 వెలుగోటి 61  
 వేంకటగిరి 58, 61  
 వేంకటేశ్వరశాస్త్రి చావిళ్ల 73  
 వేంకటరామన్ 59  
 వేంకటరామశాస్త్రి కల్లూరు 14  
 వేంకటాద్వరి 12  
 వేంకటప్పయ్య 2  
 వేంకటాచలాలయం 67  
 వేంకటరాయశాస్త్రి వేదం 15  
 వేణీసంహారం 51  
 వేదవల్లి 63  
 వేదభాష్యం 38, 52  
 వేదాంతజేషులు 65  
 వేమన 20, 28, 50  
 వేముల 1

వేళ 43, 44, 45, 46, 47, 48,  
49, 50, 51,

వేళమాత 49, 50, 64

వైష్ణవులు

వ్యాసుడు 23

శ

శకుని 8

శంకరసారాయణ అష్టరాజు 2

శంకరుడు 19

శంకరమ్మ 60

శతపథబ్రహ్మణం 44

శబరస్వామి 18

శాబరభాష్యం 18

శాకుంతలం 11

శాక్తులు 64

శాతవాహనుడు 40

శాంతిపర్వం 8, 23

శిల్పం

శివ 43, 63, 64, 84, 68

శివపురి 51

శిశుపాలుడు 57

శిలం

శైవ 63, 64, 66

శ్రీ 62

శ్రీకృష్ణుడు 54, 67, 69

శ్రీగుణరత్నకోశం 65

శ్రీచక్రాధిదేవత 63

శ్రీనాథ 3, 6, 11, 12, 16, 28,  
29, 37, 43

శ్రీపీఠం 48

శ్రీభాగవత 54

శ్రీరంగ 64, 65, 66

శ్రీరామమూర్తి గురుజాడ 6

పల్నాటిపీఠం—31

శ్రీరాముడు 54, 55, 70

శ్రీవిద్య 37

శ్రీవిల్లిపుత్తూరు 66

శ్రీవైలక్షేత్రం 67

శ్రీహర్షుడు 44, 46, 64, 67, 69

ష

షింటోమతం 55

స

సంక్షాదేవి 16

సలి 63

సత్యభామ 48

సప్తాక్షరీమంత్రం 32

సమాహ్వానం 51

సముదాయగానం 61

సర్కార్ 59

సర్వమంగళ 63

సంస్కృతం 30, 36, 44, 57

నహదేవ 42

నహస్థారం 38

సాతవాహన 70

సారబోధినీకారులు 27

సాల్వతిమ్మ 39, 45, 46

సాహిత్య 33, 37, 58, 63

సాహిత్యదర్పణం 45, 55

సిక్కుజాతి 55

సింగు

సచివాయత్త సిద్ధులు 53

సింహాదిరీషసంవాదం 11

సీత 31

సీతయ్య 59

సుగంధికుంతల 63

సుదర్శనలాల్ 73

సుందరరాజు

సుందరేశ్వరుడు, 63  
 సుదేష్ట 25  
 సుబ్బారాయుడు వడ్డాది 15  
 సుబ్బరామయ్య గుఱ్ఱం 24  
 సుబ్బారాయుడు మొక్కపాటి 71  
 సుమతి 16  
 సుఖమ్మ 38  
 సూయర్ పట్టిక 2, 3  
 సూరమ్మ 60  
 సూరన పంగళి 28  
 సూరి 1  
 సూర్యనారాయణభాగవతర్ 59  
 సూర్యుడు 16  
 సేవణుడు 32  
 సోమనాథరావు అదిపూడి 15  
 సోమయాజి 17

సౌందర్యవల్లి 63  
 స్కాండినేవియా 55  
 స్వార్థులు 67  
 స్వర్ణాభిషేకం 40  
 వా  
 వాసుమమ్మ 60  
 వాసుమంతరావు కామరాజు 17  
 వాయుగ్రీవుడు 27  
 వారికథ 29  
 వారిహర 67  
 హంసనిశతి 6, 30  
 హదివిద్య 37  
 Hindu view of life 17  
 హూణుడు 33  
 హైహయ 30, 41, 57, 59